

اقرار کرنا اور پرزنان کے اور دلعین تصدیق کرنا اور معنی اوسکی ہمہ بین کہ نہیں ہی کوئی چیز
 مگر اللہ اور محمد رسول اللہ کے پیچھے ہوئی اللہ صاحب کے بین واسطی راہ بتانے امت کے آئی تھے
 اور برحق جانتا سب سولوں اللہ کا کہ پیچھے ہوئے اللہ کے تھے اور کتابوں اور تاری ہوئی اللہ
 کا جیسے کہ توریت اور انجیل اور زبور اور قرآن شریف ہی اور قریش تو تھا کہ پیدا کی بندہ
 اللہ کے بین اور یقین کرنا اور قیامت آئی والی کے کہ اوس دن سب کو درپیشی اور جلتانہ
 کے حاضر ہو کر سارا حساب و کتاب دینا ہوگا کہ ایک ذرہ کے برابر بُرائی اور بدکاری
 کسی نفس کی اوس سے پوشیدہ نہیں ہی بلکہ عل نیک و بد سب کی پہلی ہی سیج دفتر ازل کے
 لکھ چکا ہی اور جاننا چاہی کہ کس توں اسلام کا نماز ہی جیسا کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 فی الفرق بین العبد المؤمن و بین الکفر ترک المصلوۃ یعنی فرق درمیان مسلمان اور کفر کے
 ترک کرنا نماز کا ہی اس سے معلوم ہوا کہ ترک کرنا نماز کا کفر کو پہنچانا ہی جیسا کہ
 یہ کہ مشرین ترجمہ اس حدیث کا نیتہ المصلی سے دو بروی سامعین کے ایک روز بیان کرتا تھا
 کہ برادر عزیز حافظ ولی اللہ فی کہا اگر ترجمہ ساری کتاب مینتہ المصلی کا اردو زبان
 میں لکھا جاوی تو بہت لوگوں کو مسائل نماز کے خوب یاد ہو جاو نیکی اور بیچ نماز پڑھنی
 کے اوسنی قصور نماز نہ ہوگا اس واسطی کہ اکثر لوگوں کو سہوا اور بھول نماز میں واقع ہوتی ہی
 اور سبب نہ دریافت ہونی مسائل کے بہت سی قصور و خطائیں نماز میں کرتی ہیں
 بہر حال کہ بعضی بزرگوں فی کئی کتاب میں مثل مفتاح الجنۃ اور راہ نجات وغیرہ اردو زبان
 میں لکھی ہیں اور اوس سے عوام کو بہت فیض ہوتا ہی لیکن بہت سی صورتیں بھول اور
 سہو کی ایسی بیچ نماز کے واقع ہوتی ہیں کہ ان کتابوں ذکر کی گئی سے وہ مسئلے پہ
 نہیں جاتے اس واسطی اس کمترین اضعاف العباد کا فقط عبد الرحمن بن حافظ
 حسام الدین فی ترجمہ مینتہ المصلی کا اردو زبان میں کیا اور بہت سی مسائل حیف اور
 نقائص اور احتیاض کے اور اکثر مسائل متفرق فتاوی عالمگیری سے نکال کر اردو زبان میں
 شامل اس کتاب کے لئی اور اس میں کتابیں فصلیں ترتیب دیکر ساتھ نام مصلوۃ الرحمن کے

موسوم کیا کہ عوام الناس کو واسطی دریافت کرنی مسایل نماز کی آسانی ہو امید نظر
 بزرگوں صالحین سے یہ ہے کہ اگر کوئی سہو و خطا بشریت سے ٹھوٹا خاطر مبارک کی گذری
 تو واسکو مقتضای بشریت جاکر درج اصلاح فقراء وین کہ عندہ اسد خالی اجر سی نہ ہو گا چنانچہ
 امی سلمہ انوکہ فرضیت نماز کی ثابت سی قرآن اور حدیث اور اجماع سے سی اس طرح یہ کہ فرمایا
 حق تعالیٰ فی سورہ بقرہ میں حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُوا اللَّهَ يَٰ بَنِي
 اٰدَمَ کُلُّ مَن کَانَ مِنْکُمْ اَوْفَا بِمَا عَرَفَ لَیْسَ عَلٰی اَلْغَاثِ اَوَّلُ غَاثٍ عَلٰی الْاُخْطٰی
 یعنی گنجبانی کرو تم اور رب نماز ونگی خصوصاً پہ کی بار بار اور کثرت سی ہو تم واسطی اللہ کے عاجز
 او خلوص اور ادب سی اور فرمایا اوسی سورہ میں اَرْقِی الصَّلَاةَ یعنی ادا کرو تم نماز کو
 اور فرمایا سورہ نسا میں اِنَّ الصَّلَاةَ کَانَتْ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ کِتَابًا مُّؤْتَدًا
 یعنی نمازی اور جمع مسلمانوں کی وقت مقرر کی گئی ہوئی اور فرمایا حق تعالیٰ سنہ سورہ بقرہ
 مِّنْ فَسْخَاحٍ لِّلَّهِ جِئْنَا نَسْحُوْنَ وَجِئْنَا نَسْحُوْنَ لَکَ الْحَمْدُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ
 یعنی پاک اسد کی پاوی جب شام کرو تم اور صبح کرو تم اور اوسیکلی خوبی ہی آسمان اور زمین میں
 او پچھلی وقت اور جب دوپہر ہو پس اس آیت سی فرضیت نماز پانچ وقت کی ثابت سی
 استلزام یہ کہ منوں سے مراد ہی نماز مغرب اور شاکی اور نصیحتوں سی مراد ہی نماز فجر
 اور عتباتی مراد نماز عصر کی ہی اور نظہروں سی ثابت سی نماز ظہر کی اور حدیث سے
 یوں ثابت سی کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی الاسلام کجی حسن بادۃ
 اَللّٰهُ اَکْبَرُ لَیْسَ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَکَانَ فِیْکُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَاقَامَ الصَّلَاةَ وَآتٰی الزَّکٰوةَ وَصَلَّیْنا مَعَهُ
 وَنَحْنُ الْمَذِیْبُ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَیْهِ سَبْعًا مِّنْ سَبْعِیْنِ
 کہ بتا گیا گیا ہی اسلام اور پانچ چیز کہ ایک تو یہ کہ گواہی دینا کہ نہیں کوئی معبود سوا
 اللہ کے اور تحقیق محمد رسول اللہ کے ہیں اور پڑھنا نماز کا اور دینا زکوٰۃ کا اور کھانا روزہ
 رمضان کا اور حج کرنا خانہ کعبہ کا جسکو کہ مقدور ہو یعنی خرچ راہ کا سوا ہی خرچ اہل عیال
 اس قدر کہ حج کر کے پہر آوی اور فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی لَیْسَ شَیْءٌ عَلَیْکُمْ اَلْوَقْدُ
 اَلصَّلَاةَ کا یعنی واسطی ہر چیز کے علامت سی اور علامت ایمان کی نمازی اور فرمایا

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے الصلوٰۃ عماد الدین میں قائم رکھا فقہ الدین نے کہا
 فقد ترک الدین معنی اسکی یہ بین کہ نماز ستون دین کا ہی جتنی قائم کیا پس مضبوط
 کیا دین کو اور جتنی نہ قائم کیا نماز کو پس دیا دین کو اور فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی
 تحسن الصلوٰۃ اقترض هن الله تعالى علی العباد من حسن وضوءهن صلاتهن
 یوفیهن وافرکوهن وسجودهن وحشوعهن کان له علی الله عهد ان یفعل
 فین ام یفعل ذلک لیس له علی الله عهد ان شاء عقر له وان شاء عذ به
 معنی اسکی یہ بین کہ پانچ نمازین فرض کی ہیں اللہ فی او پر بندو کی جس بندہ فی
 اچھی طرح وضو کیا اور نماز پڑھی وقت پر اچھی طرح رکوع کیا اور سجدہ کیا اور عجز
 کی پس واسطی اوسکے اوپر اللہ کے ذمہ ہی بخشش کا اور جس بندہ فی نہ کیا
 یعنی اچھی طرح پرا د انکیا پس نہیں ہی واسطی اوسکے ذمہ جا ہی بخشش اور جا ہے
 عذاب کر ہی اللہ تعالیٰ کو اختیار ہی اور فرمایا پیغمبر ﷺ الفرق بین العبد المؤمن
 و بین الکفر ترک الصلوٰۃ یعنی فرق ہی درمیان بندہ مومن اور کفر کے ترک کرنا نماز کا
 یعنی ترک نماز کو پہچاننا ہی اور اجماع امت اسطور یہی کہ زمانہ پیغمبر خدا ہی آجتک اور فرض
 ہونے نماز کے لسی نے اٹھا رکھا یعنی اسکی فرضیت پر متفق رہی اسکی اجماع
 امت کہتی ہیں اور اجماع امت کی بڑی قوی دلیل ہے بعد قرآن اور حدیث کے
 اسجو واسطی کہ فرمایا پیغمبر ﷺ انی کا یتیم امی علی الصلوٰۃ یعنی نہیں جمع ہوتی امت
 میری اوپر گمراہی کے بعد اسکے جانا چاہئے کہ واسطی نماز کے شرطین میں پہلے
 بڑھنے نماز کے اور فرض ہیں اور رکن اور وجب اور سنتیں اور مستحب ہیں اور ثواب
 اور مکروہ اب جانتو کہ شرطین چہ ہیں اول طہارت حدیث سے دوسری طہارت نجاست
 سے تیسری ستر عورت چوتھی استقبال قبلہ پانچویں وقت نماز چھٹی نیت نماز اب ہر ایک
 تفصیل سنو کہ طہارت حدیث کی حاصل ہوتی ہی وضو اور غسل ہے جب یہ آوی باقی او قدر پانی پر
 وجوب قدرت نہ ہو دو نو پر تو تیمم کر ہی اور تیمم اور وضو کی واسطی فرض ہیں اور سنتیں اور مستحب و ثواب

فصل اول در فرض وضو فرض وضو کے بارے میں جیسا فرمایا ہے یا اللہ تعالیٰ ہے یا اللہ تعالیٰ
 اَمْسِنِ اِذَا مَسَّكَ الصَّلَاةُ فَانْصَبْ لَهَا غَسْلًا وَحَقْلًا وَتَوَضُّؤًا وَتَوَضُّؤًا وَتَوَضُّؤًا
 یعنی ایمان والو جب ارادہ کرو تم نماز کا پس مود ہو اور سات کہنی تک اور سیم کرو سر کا
 اور پیر ہو و شستون تک پس کہنیاں اور سختی فرضیت وضو میں داخل ہیں اور وہ جگہ جو در میان گالوں
 اور کانوں کے ہی وہ ہی فرضیت وضو میں داخل ہی اور فرضیت سیم کی بقدر ناصیہ کے ہی
 اور اندازہ اسکا جو تہائی سر کا ہی دلیل اس پر یہی کہ مغیرہ بیٹی شعبہ کے فرماتی ہیں کہ حضرت
 تشریف لائی ایک جگہ کوڑی پر اور پیشاب کیا پھر وضو فرمایا تو مسح کیا پیشانی اور ٹوکہ
فصل دوسری بیچ شستون وضو کی سنت یہی کہ پہلی دونو ہاتھ دھوی تھو یا
 پھر بہتین میں ہاتھ ڈالے اس واسطی کہ حضرت نے فرمایا کہ جب سوتی اوٹھو تو ہاتھ نہ ڈالو برتن
 میں جب تک تین دفعہ نہ دھو لو کیونکہ تم نہیں جانتی کہ کہاں رہا ہی ہاتھ سوتی میں اور نیم اللہ پھر
 دوسرے ایک دفعہ نوجب استنجا کرنی بیٹھے لیکن کستر کہولنی سے پہلی اور دوسری دفعہ
 بعد کستر ڈالنے کے اور کلمہ شہادت پڑھی وقت ابتدای دھوئی ہر عضو کی اور کبھی کرے
 اور ناک میں پانی دیو لیکن جدا جدا پانی لیو لی اور مسواک کری اور پونچاوی پانی پیجی
 بہو دن اور موچہو نکلی اور مسح کرے ڈاڑھی لٹکی ہوئی کا اور ساری سر کا اس طرح پر کہ
 دونو ہاتھ نہ کرے پھر ملاوی اگلینو کو اور رکھی تین تین اور گھلیان دونو ہاتھ نکلی اگلی جانب
 سر پر اور الگ کہی انگوٹھی اور کلمہ کی اگلی کو اور پہلاوی دونو ہاتھ نکلو اور کہنی گدی تک
 پھر رکھی دونو ہاتھ دونو جانب سر کی اور کہنی دونو ہاتھ نکلو اگلی جانب سر تک پھر سر کری
 اوپر کے جانب کانوں کی اندر کی جانب انگوٹھو لسی اور اندر کی جانب کانوں کا کلمہ کی اگلی سے
 اور مسح کرے گردن کا جدا پانی لیکو اور عضو کی نزدیک یہہ سجہ اور ضلال کری اگلینو کا اور تیز
 تین دفعہ دھوی ہر عضو کو اور نیت کری وضو کی اور ترتیب سے وضو کری جیسا آیت شریفین
 میں مذکور ہی اور ملی اعضا وضو کو اور پی در پی دھوی **فصل تیسری** بیچ بیان استنجا
 وضو کی مستحبی کہ طہاری کری نماز کی پہلی وقت سے اور استنجا کو اسطی بیٹھے داہنی طرف

قبلہ کی یا بائیں اور بائیں کو فراخ کر کے پیشی بکر روزی میں بہت خرچہ نگرہی اور دھوسی خرچ کیا
کو اگر نہ زیادہ ہو نجاست اپنی خرچ سے اور اگر بڑی ہو نجاست اپنی خرچ سے اور بقدر درہم کے
نہو تو دھونا اور سکا سنت ہی اور اگر درہم برابر ہو تو دھونا اور سکا واجب ہے اور جو درہم سی ہی
زیادہ ہو تو دھونا اور سکا فرض ہی اور ہفت درہم کی خوب صفا ہو جاوی کہ چھ گنتی اس میں
نہیں ہی اور ڈھیلون کے لینے میں ہی کہ چھ گنتی مسنون نہیں ہی بلکہ پونچھی یہاں تک کہ خوب
صاف ہو جاوی پھر بعد طہارت کی کپڑی سے پونچھے اور سکی بعد کھڑا ہو دی اور اگر کپڑا
نہو تو بات سی خوب پونچھے پھر شرم گاہ کو ڈٹا پلے اور وضو کرے میں کسی سی مدد
نہ چاہے بلکہ آپ وضو کری اور قبلہ رو ہو کر وضو کری اور کلام دنیا کا وضو میں نگرہی اور ہر
عضو کے دھونی میں کلمہ شہادت پڑھی اور جو دعائیں کہ حدیث شریف میں آئیں میں یہاں
صالحین سی منقول ہیں انکو پڑھی اور کلی کری اور ناک میں بانی ڈالے تو دہنی ہاتھ سے کری اور
سینکے تو بائیں ہاتھ سے سینکے اور کلی واسطی بانی جد الیوی اور ناک میں بانی دینی کو واسطی جد الیوی
اور سواک کری اگر موجود نہ ہو نہیں انگلی ہی پھیرے اور کلی کرین مباغہ کری بعضی کہتی ہیں کہ مباغہ
سوارہ کر نیکو کہتی ہیں کہا صدر شہید نے مباغہ کہتی ہیں اسکو کہ پھر جاوی ہو بانی سے اور ناک میں
بانی دینی کا مباغہ بہم ہی کہ پونچھی بانی انتہائی نہنوں تک داخل کری انگلی سوراخوں کا نوٹین
وقت مسح کی اور بائیں انگلیوں کا خلال کری داہنی ہاتھ کی چھ انگلی سے اور اگر ہاتھ میں انگلی ہو تو
اوسکو ہلاوی بلکہ اگر تنگ ہو تو اتار ڈالی وقت وضو کے یہ محیط میں ہی اور صرف بانی میں
نگری اگرچہ ہر جاری پر وضو کرتا ہو واسطی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سی پوچھا کہ پیچ وضو کی
بھی ہر طرف ہی فرمایا کہ ہاں اگرچہ ہی تو اوپر پھر جاری کی اور کی بھی نگرہی بانی کے خرچ کرنی میں
حد سنون سی اور پھر ہر کبھی برتن وضو کا دوسری وضو کی واسطی اور پڑھی درمیان وضو
کے یا بعد وضو کے اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَّقِينَ وَاجْعَلْنِي
مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ الدِّينَ كَاخَوَاتِ عَلَيْهِمُ وَلَا هُمْ يَحْشَوْنَ اور پڑھی بعد وضو کی
سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَسُبْحَانَكَ

فصل پانچویں میں بیان غسل کے سبب غسل کا نکلنا منی کا ہی مشہور ہے تو ذکر
 سب کے نزدیک مگر جدا ہونا منی کا اپنی جگہ سے ساتھ شہوت کی اس میں اختلاف ہے کہ غسل
 کی حاجت والے نے اگر کپڑا ذکر کو اور نکلے منی بعد ہائے رہنے شہوت کی تو وہ واجب
 ہی غسل کرنا اور پراو کے نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور نہیں واجب ہے
 غسل نزدیک ابو یوسف کے اس طرح غسل واجب ہے ہی بیچ داخل کرنے دو نو
 سوراخوں آگوا دیچھو مرد کے ہو یا عورت کے جو وقت کہ اندر ہو وہی سبب باری
 ذکر کے انزال ہو یا نہ ہو واجب ہی غسل کرنے واسلے اور کروانی واسلے پر لیکن کرنا
 بیچ قبل یا دبر جانور اور مردہ انسان اور ایسی لڑکے کے کہ نہیں کی جاتی مثل اوٹو
 نہیں واجب ہی غسل جب تک کہ انزال نہ ہو اگر انزال ہو تو واجب ہی غسل کرنا اور
 ذکر کیا ہی بیچ کتاب اس غجابی کے کہ اگر جماع کرے لڑکے سے تو واجب ہے
 غسل کرنا اور اس طرح لڑکا نابالغ جماع کرے عورت بالغہ سے تو نہیں
 واجب ہی غسل کرنا لڑکے پر لیکن حکم کیا جاویں اس کے متین واسطے نو پکڑنے
 غسل کے اور واجب ہوگا اور عورت بالغہ کے اور اگر جماع کیا بالغ نے نابالغ
 لڑکے سے واجب ہوگا غسل اوپر مرد کے اور نہیں واجب ہوگا اور عورت نابالغہ کے
 اور اس طرح حکم بیچ حقیق اور نقاس کے مسئلہ جو شخص کہ جاگا اور پایا
 اوسنی اور پر بچھوئے اپنی کے یاران اپنی کے تری اور یاد ہی اوسکو حرام
 پھر اگر یقین ہو اوسکو کہ منی ہی باندی ہی تو ان تینوں صورتوں میں واجب ہی
 غسل اوس پر اور اگر نہیں یاد ہے اوسکو حرام پس اگر یقین ہی اوسکو کہ
 کہ منی ہی یا شک ہے کہ منی ہی یا مذی ہی تو بھی غسل واجب ہی اور اگر یقین ہو
 اوسکو کہ مذی ہے پس نہیں ہی غسل اور پراو کی مسئلہ اگر ایک شخص
 جاگا اور پایا اوسنی بیچ سوراخ ذکر کے تری اور نہیں یاد ہی اوسکو
 حرام اگر ذکر اوسکا کپڑا تھا ہی تو نہیں ہی غسل اور پراو کے اور اگر کپڑا نہ تھا اور پراو کے

یہاں تک کہ منی ہی یا مذی ہی یا شک ہے

غسل و اسطی احتیاط کی ساتھ اسکی فتویٰ دیا ہی یعنی مشائخ فی یہاں ویسویہ ہی کہ مرد لہذا
 ہو کر سویا یا بیٹھی ہوئی لیکن جو وقت سویا ہو پہلو پر یا لیٹن ہو اسکو کہ منی ہی پس اور پراسکی
 واجب ہی غسل کرنا ذکر کیا گیا ہی یہی مسئلہ صحیح کتاب محیط اور ذخیرہ کی اور کہا شمس الداعی
 کہ اکثر واقع ہوتا ہی یہاں اور لوگ اسکی نازل میں مسئلہ اگر احتلام ہو اور نہ نکلے کوئی چیز
 جس میں ہی اور پراسکی غسل اور اگر ہتھام ہو وہی عورت کو اور نہ نکلے اسکی کوئی چیز تو نہ
 ہی اور پراسکی غسل اور کہا انام محمد نے اور پراس عورت کے ہی غسل و اسطی احتیاط کی اور
 فتویٰ دیا ہی ساتھ اسکی بعضی مشائخ فی مسئلہ اگر جماع کیا یا احتلام ہو پس غسل
 کیا پہلی اسکی کہ پیشاب کیا یا سوا راستہ چلا پہرہ تھپہ نکلا منی کا تو واجب ہوا اور پراسکی
 غسل کرنا دوسری مرتبہ نزدیک ابو حنیفہ اور محمد کے لیکن خلاف ہی ابو یوسف کی اور اگر
 نکلے منی بعد اسکے کہ پیشاب کیا یا سوا نہین وجہ ہی غسل دوبارہ سب کے نزدیک مسئلہ
 اگر ایک عورت فی جماع کروا کر غسل کیا اور پھر اسکی فرج سے منی مرد کی باہر آئی نہین
 غسل اور پراس عورت کی نزدیک سبکی مسئلہ اگر ایک شخص نشہ والا حالت نشہ سے ہوش
 میں آیا اور دیکھا منی کو پس اور پراسکی غسل ہی اور اگر پایا اسنی مذی کو پس نہین
 اور پراسکی غسل اور یہی حکم بیہوش کا ہی مسئلہ اگر مرد اور عورت ساتھ سوئی ہی اور بعد
 جاگنے کے اور بستر کی پائی منی اور یا نہین اون دونو کو احتلام اپنا پس جب ہی اور پراون
 دونوں کے غسل کرنا و اسطی احتیاط کے اور کہا بعضی علمانی کہ اگر ہی منی پڑی ہوئی بچوئی
 پر دراز صحنہ پر دراز ہوئی ہی پس و اسطی مرد کی ہی غسل کرنا اور اگر ہی منی گول پس
 و اسطی عورت کی ہی غسل کرنا اور کہا بعضوں نے کہ دیکھی گاڑہ پن منی کا او بیلان منی کا اگر ہا
 گاڑہ ہی منی تو و اسطی مرد کی ہی غسل کرنا اور اگر ہی پائی منی تو و اسطی عورت کی ہی غسل کرنا اور
 کہا بعضوں نے اگر ہی سفید اور گاڑہی تو مرد کو غسل وجہ ہی اور اگر مرد اور پائی منی ہی تو
 عورت کو غسل وجہ ہی و افضل چہرشی بیچ بیان اون خوشن کی کہ آئی
 امین رحمہم عورتون بالغہ ہی اور وہ تین قسم میں حیض اور نفاس اور آخاضہ اور بیچ آ

باب کی چار فصلیں ہیں فصل اول منہج بیان حیض کے فتح القدر میں لکھا ہے کہ اگر دیکھی عورت
خون کو دیکھے پس وہ حیض نہیں ہے اور مستحب یہ ہے کہ غسل کرے بعد بند ہونی خون کے
مسئلہ خلاصہ میں لکھا ہے کہ ہونا حیض کا موقوف ہے اور پرکھی بات کے ازاں جگہ ایک وقت ہے
کہ ابتدا اس کی نو برس کی عمر سے سن ایاس تک ہے یعنی اگر نو برس سے کم عمر کی لڑکی خون دیکھی تو وہ
حیض نہیں ہے بلکہ بیماری ہے اور جو خون کہ رحم سے نہ ہو دی مرض کے سبب درد ہو کر آوی
وہ بھی حیض نہیں ہے اور اس طرح ہیچ بدائع کی ہے کہ اندازہ ایاس کا پچھن برس تک ہے اور اوپر
اس کے قوی ہے اور اس طرح ہیچ خلاصہ کہ ہے کہ اگر دیکھی خون بعد سن ایاس کی یا پہلی نو برس
کی عمر سے تو حیض نہیں ہوگا موافق ظاہر مذہب کی اور لکھا گیا ہے کہ اگر دیکھی خون بعد سن ایاس کے
بہت شرح تو داخل حیض کے ہوگا اس طرح ہیچ شرح مجمع کی ہے کہ وہ نصف ابن مالک کی ہے
دوسرا سبب ہونا حیض کا موقوف ہے اور اس کی کہ پہنچی خون فرج خارج تک اگر پہنچی خون
سبب کرنی کر سفت کی اور کر سفت اس کو کہتی ہیں کہ عورتیں تھوڑا سا کپڑا لپیٹ کر پہنچ فرج
داخل کرے کہہ کر اوپر اس کی گدی باندھتی ہیں واسطی احتیاط ہے خون کی اور فرج داخل سو راخ
فرج کو کہتے ہیں اور فرج خارج اوس مقام کو کہتے ہیں کہ جو فرج داخل کی باہر کا مقام ہے پس اگر ہی
کر سفت حایل درمیان خون اور فرج کا ہے یعنی سبب ہو کر سفت کی خون باہر نہیں آیا فرج خارج
تک تو یہی حیض کا حکم نہیں ہوگا مسئلہ اگر عورت پاک فی دیکھا خون اوپر کر سفت کی پس
حکم کیا جاوے گا حیض کا اس کو وقت دور کرنی کے منہج سے کسی کر سفت کو مسئلہ حیض والی
عورت جب باوی اثر خون کا اوپر کر سفت کی تو حکم کیا جاوے گا اس کو ساتھ منقطع ہونی حیض کے
جسوت ہے کہ رہا ہے کر سفت اور فرج کی اس طرح ہیچ شرح وقایہ کی ہے اور یہاں خون کا کچھ
شرط نہیں ہے اس طرح ہیچ خلاصہ کی ہے یہ سبب ہونا حیض کا موقوف ہے اور چہرہ نکھون
کے ایک سیاہ دو انرچ تیرا زرد چوتھا سبز یا چھوٹا لکڑا چھٹی میلا مسئلہ منہج کتاب نہایہ
کے لکھا ہے کہ اگر دیکھی عورت سفیدی خالص اوپر کپڑی کی جب کہ تھی پس جس کہ نشانی تھی تو زرد
ہوئی پس حکم اس کا حکم سفیدی کا ہی مسئلہ اگر دیکھی سفیدی یا زردی تو لیکن خشک ہو

سفید ہو جاوی پس ہنسا کر کیا جاوی گا اوسکا اوسوقت کہ نکلی یعنی وقت نکلنے کے کہ گھر
 آتی یا زرد تھی اور نہیں ہنسا کر کیا جاوی گا فیر اوسکی کا یہ پھنکون بخنکس کا ہی چوتھا
 سبب حیض موقوف ہی اور مدت حیض کے اور کثرت حیض کے تین دن اور تین رات ہیں بیچ
 ظاہر روایت کی اور اسطرح بیچ تین کے ہی اور نہایت مدت حیض کے دس دن اور
 دس راتیں ہیں اسطرح بیچ خلاصہ کے ہی یا پانچواں سبب موقوف ہی حیض کا کہ فارغ
 ہو رحم اوسکا عمل سے اور نہ وہ خون بیچ مدت طہر کے یہ بیچ سراج الوہاج کے ہی
 اور کثرت طہر کی پندرہ دن ہیں اور زیادہ مدت طہر کی حد تین اور طہر اوسکو کہتے ہیں
 کہ بعد بند ہونی حیض کے پاک رہی دوسری حیض تک مسئلہ اگر حیض والی عورت طہر دیگی
 بیچ مدت حیض کے پس وہ داخل حیض کے ہی مثلاً ایک عورت کی عادت حیض کی ہر روز
 میں اور اسی دور روز خون دیکھا اور تین روز پاک رہی پھر تین خون دیکھا اور ایک روز پاک
 رہی پس یہ چار روز کہ بیچ دنوں عادت حیض کے جو پاک رہی یہ دن بھی داخل حیض
 کے ہیں اسواسطی کہ عادت حیض اسکے کی نورقہ تھی اور اوسکو طہر متخل کہتے ہیں
 پس یہ روایت امام محمد کی ہی ابی حنیفہ سے کہ طہر متخل در میان دو عورتوں کے اگر
 کم پندرہ دن کسی نو نہ جدا کیا جاوے جیسے کہ ایک عورت کو خون حیض کا آئے
 دن موقوف ہوا اور پہر چودہ دن کے بعد خون آیا تو وہ داخل طہر کے ہوگا اسواسطی کہ کثرت
 مدت طہر کی پندرہ دن میں یا ایک عورت کی عادت حیض آنی کے چہرہ دن کی تھی اور
 اوسکو بارہ دن تک خون آیا تو حکم کیا جاوے گا اوسکو کہ یہ چہرہ روز حیض کی رکھی اور چہرہ
 استحاضہ کے رکھی اور اگر چہ روز کی عادت والی کو دس روز خون آئے موقوف ہو جاوے
 تو وہ دس دن داخل حیض کے ہوں گے مسئلہ ابتدائی حیض والی کو بارہ دن تک خون آئے
 تو حکم کیا جاوے گا اوسکو کہ دس دن حیض کے رکھی اور دس دن داخل استحاضہ کی ہو اسطرح
 کہ نہایت مدت حیض کی کس دن میں اور اکثر متاخرین فی فتویٰ دیہی ساتھ روایت
 ابو یوسف کے اسواسطی کہ پہلے ہے اور فتویٰ دینی والی اور فتویٰ لبنی والی کے اسطرح کہ بیچ

کہ اگر رسول جلدی کوئی صورت گنتی حیض کی اور طہر کی یعنی یہ یا وہ نہیں اور کو خون حیض کا کتنی
 دن آتا تھا اور کتنی دن باک رہتی تھی تو اس صورت میں یہی چاہی کہ موقوف کیا کری نماز تین دن تک
 ابتدائی شروع ہونی اور سب خون کے کہ جو ہمیشہ جاری ہی بسبب مقبض ہونی حیض کے اور بعد اسکو
 سات روز تک غسل کیا کری اور اسطے ہر نماز کی بسبب شک کی درمیان حیض اور طہر اور خروج
 حیض کے پھر بعد اسکی گیارہ روز تک ہر نماز کو وضو کر کے بڑا کری اسو اسطے کہ بیچ آٹھ روز
 کے یقین طہر کا ہی اور یہ سچ تین روز کی شک حیض اور طہر کا واقع ہی ہیں چہ ادا ان آٹھ دن کی جماع
 ہی نہادند و درست ہی اسو اسطے کہ آٹھ دن یقین طہر کی ہیں اور سچ تین دن کی فرض نماز پڑھی اور
 جامع درست نہیں اسو اسطے کہ احتمال حیض کا ہی بعد اسکی واسطے ہر نماز کی غسل کیا کری مسئلہ
 اگر صورت ہمیشہ جاری ہی خون اخلاصہ کے گنتی حیض کے دنوں کی ہول گئی ہو مگر یہ یا وہ
 اور کو طہر کی میری پندرہ دن میں تو چاہی اور کو موقوف کری نماز تین دن واسطے یقین ہو
 حیض کے اور بعد اس کے سات روز تک واسطے ہر نماز کی غسل کیا کری اسو اسطے کہ شک ہی درمیان حیض
 اور طہر اور خروج حیض کے پھر بعد اس کے پندرہ دن تک واسطے ہر نماز کی وضو کیا کری اسو اسطے
 کہ بیچ ان پندرہ دن کی آٹھ روز یقین طہر کا ہی اور سچ تین دن کی شک حیض اور طہر کا ہی پھر
 ایک روز یقین طہر کا اور پھر تین دن شک حیض اور طہر کی ہیں بعد اس کے واسطے ہر نماز کی غسل کر
 جب تک کہ یہ عارضہ باقی رہی اسو اسطے کہ اب کوئی ایسا وقت نہیں را کہ حسین شک کے درمیان حیض
 اور طہر اور خروج حیض کے خلاصہ یہ ہے کہ اگر شک ہو درمیان حیض اور طہر کے یا یقین طہر کا ہو تو ان
 دو نو صورتوں میں وضو کر کے نماز پڑھی اور اگر یقین ہو حیض کا تو موقوف کری نماز کو قطعی اور اگر
 شک کے درمیان حیض اور طہر اور خروج حیض کے یعنی یہ شک ہی کہ یہ دن حیض کی ہیں یا طہر کی ہیں
 یا یہ وقت خارج ہو حیض کا ہی تو اس صورت میں ہر نماز غسل سے پڑھی یہہ غنوں بحر الرائق کا جو
 مسئلہ اگر جانتی ہی کہ حیض کے دن تین یا چار ہیں اور طہر کے دن یا نہیں کہ گنتی روز طہر رہتا
 تھا تو اس میں یہی چاہی کہ موقوف کری نماز تین روز یا چار روز تک ابتدائی شروع اس
 خون کے کہ جو جاری ہی ہمیشہ بسبب تین چوبی حیض کے پھر نماز پڑھی پندرہ روز تک ہر وقت اس

وضو کے بسبب یقین ہوئی طہر کے اور پھر نین روز نماز نہ پڑھی ساتھ وضو کی بسبب تردد
 ہوئی بیچ حیض اور طہر کے پھر بعد اسکی ہمیشہ غسل واسطی ہر نماز کے کیا کری اسواسطی
 کہ اب شک واقم ہی بیچ خارج ہوئی حیض کے ہر وقت اب اور کوئی وقت ایسا نہیں رہا کہ شک
 سے خالی ہو مسئلہ اگر جانتی ہی ایک عورت کہ حیض مجھکو ہر مہینہ میں ایک مرتبہ آتا تھا اور یہ
 پونہ تین کہ اول مہینہ میں یا آخر مہینہ میں آتا تھا اور کتنی حیض کی ہی یاد نہ تو اس صورت میں چاہ
 اوسکو کہ تین روز ابتدای شروع خون کی ساتھ وضو نماز پڑھی اسواسطی کہ یہاں شک ہو
 اوسکو یہ کہ طہر کے دن پانچ حیض کے دن پھر سات روز تک واسطی ہر نماز کے غسل کرے بسبب
 شک ہوئی حیض اور طہر اور خروج حیض کے اور پھر وضو کیا کری واسطی ہر نماز کے آخر مہینہ تک
 اور غسل کرے ایک مرتبہ وقت تمام ہوئی مہینے کے واسطی خارج ہوئی حیض کے اسواسطی کہ پھر
 بیشک عشرہ اول اور عشرہ آخر میں ہی بیچ عشرہ درمیان کے یہ مضمون بحوالہ الرافعی کا بھی
 مسئلہ بیچ بحوالہ الرافعی کے لکھا ہے کہ اگر عورت جانتی ہو کہ حیض کی میری چار دن
 میں یا پانچ دن اور یہ نہ جانتی ہو کہ شروع حیض کب سے ہوتا تھا تو اس صورت میں پڑھی نماز
 میں روز ابتدای مہینہ میں ساتھ وضو کے ہر وقت اسواسطی کہ شک ہی اوسکو درمیان حیض
 اور طہر کے اور بعد اسکی غسل کری واسطی ہر نماز کے سنا نہیں روز تک اسواسطی کہ یہاں
 شک ہی بیچ ہر ساعت کے تمام ہوئی حیض کا مسئلہ اور بیچ بحوالہ الرافعی کی لکھا ہے
 کہ جو عورت بھول گئی ہو کتنی حیض اور موضع حیض کا یعنی یہ یاد نہیں کہ حیض کتنے دن آتا تھا
 اور کب سے شروع ہوتا تھا بسبب جاری ہوئی خون استحاضہ کی تو اس صورت میں چاہی اوسکو
 کہ اگر اٹکل کرے درمیان حیض اور استحاضہ کے اور موجب اٹکل کے بیچ دنوں حیض کی نماز
 موقوف کری اور بعد تمام ہوئی دنوں حیض کی غسل کری اور پھر نماز ساتھ وضو کی پڑھا کری
 اور اگر اٹکل میں حیض اور استحاضہ کی دن مقرر نہ ہو سکیں تو اس صورت میں واسطی ہر نماز کے غسل
 کری ہمیشہ اور پڑھی اوس غسل سے فرض اور وجہ لیکن نہ پڑھی کسبت اور نفل اور نہ پڑھی
 قرآن شریف یا ہر نماز اور نہ ماتمہ لکھا وی قرآن شریف کو اور نہ داخل ہو بیچ مسجد کی حکم

روزہ کا واسطی اسکی یون ہی کہ روزہ رکھی ہر ساری ہستی رمضان کے سب گمان پاک
 ہونی ہر دن کے یعنی ہر روز گمان پاک ہونی کا ہی اور بعد رمضان کی نفا کر ہی بتلین روزہ
 اور نزدیک مضمون کے بابت روزہ نفا کر ہی اور احتیاطاً سین ہی مگر یہ حکم واسطی اور
 عورت کی ہی کہ آنا ہو اسکو حیض سے پہلے ہی کے ایک نوحہ اور جو عورت کو کسی چیز پر مہینے کے
 دو دفعہ حیض آتا ہو جسے سے پہلے اول مہینے کے اور آخر مہینے کی تو وہ عورت نفا کر ہی
 ہو رمضان کے بتلین روزہ اور نزدیک مضمون کی چوتھیں روزہ اور احتیاطاً سین ہے فصل
 ساتویں بیچ بیان نفاس کے نفا کی ایک خون ہی کہ آنا ہی عید یہ ہونی بیچ کے اگر بیچ
 ہو بیچ اور نہ آوی خون تو نہیں وجہ ہی غسل نزدیک بیچو معنی کی اور یہ ہر روایت
 محمدی اور بیچ مفید کے لکھا ہی کہ یہ بیچ ہی لاکن وجہ ہے اور پراسکی وضو کرنا سبب
 نجاست کی عہد بیچ کے اسطرح بیچ بتلین کے ہی اور نزدیک امام حنفیہ کے وجہ
 ہی غسل کرنا اور اکثر مشائخ نے قول ابی حنیفہ کو اختیار کیا ہی اور صدر شہید نے ساتھ قول ابی حنیفہ کے
 فتویٰ دیا ہی اسطرح بیچ محیط کے ہی اور کہا ابو علی دقاق فی کہ اختیار کیا ہی بیچ ہی بیچ
 مشائخ کی اور بیچ فتاویٰ کے ہی کہ بیچ یون ہے ہی اسطرح ہی جو ہر روزین تو
 مسئلہ اگر نکلے بیچ زیادہ آدھی کسی پس وہ ہو کئی نفاس والی اور
 اگر نکلا بیچ کم آدھی کسی تو نہیں ہوئی نفاس والی مسئلہ اگر کاٹا جاوی بیچ
 بعد نکلنے کے زیادہ آدھی سے تو وہ نفاس والی ہوئی اور اگر کاٹا گیا بعد نکلنے کے
 کم آدھی کسی تو نہیں ہوئی نفاس والی مسئلہ اور اگر اسقاط ہو وی حل اور صورت
 عضو اسکی کے مثل ناخون یا بال یا ادبکی کے ہی ہوئی نکلی پس وہ ہو کئی نفاس
 والی بہرہ مشغلہ نہیں کا ہی اور اگر نہ ظاہر ہو کوئی چیز میں پیش بیچ سی مثل اوگلی یا
 ناخون یا بال کے یعنی ابھی تو ہر گوشت کا ہی یا خون ہی جا ہو تو نہیں ہوئی نفاس
 والی مسئلہ اگر دیکھی خون قبل اسقاط کے اور بعد اسقاط کی پس ظاہر ہی اس خون سی کوئی
 منہ بیچ ہی تو جو خون کی آسای اسلی اسقاط سی نہیں ہو گا حیض اور جو آبائی لہذا اسقاط اس سے ہوتا

یا خون یا بال کی دینی ابھی تو بڑا کشت کا سی یا خون ہی جا ہوا تو بہن ہوئی نفاس والی مسئلہ
 اگر دیکھی خون قبل سقاط حمل کے اور بعد سقاط کی پس اگر ظاہر ہی اوس خون کی کوئی مصدقہ ہوگی تو جو خون کہ
 آیا ہی پہلی سقاط سی بہن ہوگا حیض اور جو آیا ہی بعد سقاط کی اوس سی ہوگی نفاس والی اور اگر ظاہر نہ ہو
 ہی اوس خون کی کوئی خبر نہ پائیں پھر یہی بلکہ نہ خون ہی تو وہ دن کہ دیکھا ہی قبل سقاط کی وہ حیض ہی اگر رنگ
 اوس کا رنگوں مقررہ حیض کا ہوگا مثل سرخ مثلاً زرد وغیرہ کی نہ سفیدی خالص مسئلہ اگر ہی ختم ہو پر
 ناف عورت حمل والی کے اور پٹا وہ زخم اور پید ا ہوا اوس ختم ہی پچھ چسپ کم اوس عورت کا حصہ زخم بہن والی
 کی ہی اور بہن ہوئی نفاس والی سیطرح پچھ پیر اور بہن کی ہی مگر جوت کہ کھلی فرج سی خون بعد
 پچھ کے ناف ہی پس ہوگی نفاس والی مسئلہ اگر نہین یہ پچھ ایک شکم کی دو پچھ اور ظاہر نہ ہوا جسی کہ دیکھ تو پچھ
 وہ نفاس والی مسئلہ نفاس حج روان پچھ کا پید ا ہونی پچھ پہلی ہے سیطرح پچھ کافی کی ہی اور بشرط
 جو روان کی یہی کہ فاصلہ پچھ پید ا ہونی دو پچھ کی کم ہو پچھ بہن اور اگر فاصلہ ہو پچھ بہن یا زیادہ پچھ
 بہن سے پس حکم کیا جاوی گا اوس عورت کا ساتھ دخول اور دو نفاس کا اور اگر پید ا ہونی عورت کی ہی
 پچھ اور فاصلہ درمیان پچھ اول اور دوسری کم ہی پچھ بہن اور سیطرح درمیان دوسرے اور تیسری
 لیکن درمیان اول اور تیسری زیادہ ہی پچھ بہن تو ہی حکم نفاس کا کر نیگی روایت صہ میں سیطرح ہی پچھ
 بہن کے مسئلہ کثرت نفاس کی وہ ہی کہ جو بانی جانی ختم کی اگر چہ ایک لمحہ ہوا اور اوپر اسکی
 فتویٰ ہی اور اکثریت نفاس کی چالیس و تین بڑیک علما ہمارے کے سیطرح پچھ سہرا جیہ کے
 ہی اور اگر زیادہ ہو خون اور چالیس روز کے پس چالیس دن میں و مطلق بہت ہی والی کے اور عادت
 والی اور عادت اپنی کے رجوع کر سیطرح پچھ محیط کی ہی اور حسب قدر درمیان چالیس و تین پچھ
 وہ داخل ہے پچھ نفاس کے اگر چہ طہر پندرہ دن ہو یا زیادہ پندرہ دن ہی ہوا اور اوپر اسکی
 فتویٰ ہی فصل آٹھین پچھ بیان احتجاجیہ کے اگر دیکھی خون ایک عورت ایہرا والی
 بعد کس دن حیض کے یا بعد چالیس دن نفاس کے یا دیکھی خون عورت عادت والی اور عادت
 اپنی کی یا دیکھی خون کم تین دن حیض سے یا دیکھی بعد سہن یا اس کی یا دیکھی پہلی روز سہن کے
 یا دیکھی حمل والی عورت درمیان حمل کے یا پہلی پید ا ہونی بہن کے پس یہ سب خون احتجاجیہ کی ہیں

فصل نوین: بیان احکام حیض و نفاس اور استحاضہ کی نہیں ثابت ہوتا حکم حیض اور نفاس
اور استحاضہ کا اگر سابقہ ظاہر ہوئے تو کوئی بیہ ظاہر مذہب علماء ہمارے کا ہی اور اوپر اسکو
فتوے ہی اسطرح بیچ محیط کے ہی پس حیض اور نفاس سے بیچ آئینہ حکم کے شریک نہیں
اک یہ کہ سابقہ ہوتی ہی نماز میں حیض اور نفاس والیہ کہ نہیں فضا آتی اور اسکی اسطرح
بیچ کفایہ کے ہی مسئلہ حیض و عورت خون ترک کر ہی نماز کا دو سو وقت سے سو وقت کا ظاہر
ہو خون کہا فقہیہ اسکو اختیار کیا ہے اسطرح بیچ تانا خانگی کو نازل ہی ہی اور یہی
صحیح ہی اسطرح ہی بیچ نہیں کے مسئلہ حیض کہ حیض یا نفاس والی عورت ہو وی بیچ وقت
نماز کے پس ماقطہ ہوا فرض نماز کا ذمہ اوسکی سے اسطرح ہی بیچ ذخیرہ کی مسئلہ
اگر شروع کی نماز بہ آخر وقت کے اور ہو در میان نماز کی حیض والی پس نہیں لازم ہو ہی
اور اس کے نماز او موت کی لیکن در میان نماز افضل کے حیض آوین فوضا اوسکی وہب
ہوگی اسطرح بیچ خلاصہ کے ہی اور سب سے واسطی حیض والی کے کہ حیض آوی نماز
کا وقت بیچ دنون حیض کے پس وضو کرے اور بیٹھے اور جبکہ نماز کے اور بیچ کرے
استدر کہ ادا کرتی ہی نماز اسطرح بیچ مراجعہ کے فائدہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
فی کہ جو عورت حیض والی ہر نماز کی وقت میں شتر دفعہ استغفر اللہ کہے تو حق تعالیٰ ہزار رحمت
کا ثواب دیوی اور شتر گناہ اوس کے بخشے اور شتر درجہ بہشت میں دیوی اور استغفار کے
ہر حرف کے بدلے میں ایک نور دیوے اور جتنی بابل کہ اوس کے بدن میں ہن ہر بابل کے
شمار کی موافق ثواب حج اور عمرہ کا لکھے یہ عبارت مفتاح الجنۃ کی ہی اور بیچ سغرا
کے لکھا ہی کہ اگر کسی عورت حیض والی آیت سجدہ کی پس نہیں واجب ہے سجدہ اوپر
اوس کے اسطرح بیچ تانا خانگی ہی دوسرے حرام ہی اوپر حیض او نفاس والی کی روزہ
رکھنا لیکن فضا کر ہی روزہ کی اسطرح بیچ کفایہ کی ہی مسئلہ حیض کہ بیچ روزہ کی حیض
آوی تو لازم ہی اوپر اوسکی فضا روزہ کو واسطی احتیاط کی اسطرح بیچ ظاہر کی تفسیر
حرام ہی اوپر حیض اور نفاس والی کی اور جبکہ کے داخل ہونا بیچ سجدہ کے خواہ واسطی ہر روزہ

خواہ واسطی راہ ہائیکے مسئلہ بیسچ تہذیب کی ہی کہ نہ داخل ہوجیض والی بیچ
مسجد جماعت کی اور بیچ حجت کی یہ ہے کہ اگر ہی بیسچ مسجد کے پانی اور نہین ملتا پانی سوای
مسجد کے تو درست ہی جانا بیچ مسجد کے واسطی لینی پانی کی اور بیچ طرح حکم ہی حیض کے خوف
ہوجیض والی یا جنی کو چور یا درندہ یا جاڑیکا پس نہین مضائقہ ہی واسطی اوسکے مقام
کرنا بیسچ مسجد کے اور بہتر یہ ہے کہ پہلی تیم کرے واسطی تعظیم مسجد کے بیچ
تاتار خائیک ہی اور سقف مسجد کی ہی حکم مسجد کا کہتی ہی واسطی جنبی اور حیض واسکے
بیسچ طرح بیچ جو ہر نہرہ کی ہی مسئلہ اور نہین مضائقہ ہی واسطی حیض والی و جنبی کے
زیارت کرنا قبر و نما بیچ سر اجیہ کے ہی پوتہ ہی حرام ہی طواف کرنا حیض اور نفاس والیکو
اور اگر طواف کرین خارج مسجد کے تو درست ہی بیچ ہی بیسچ کفایہ کی اور حرام ہی جنبی
کو طواف کرنا یہ مضمون بیسچ نہین کے ہی یا بیچ حرم ہی پڑھنا قرآن کا حیض اور نفاس
والی اور جنبی کو اگرچہ کم آیت سی ہو بیسچ صحیح مذہب مگر واسطی شکر کرنے کے یہ کہے
الحمد للہ یا کہانی وقت کہی بسم اللہ تو درست ہی بیچ ہی بیسچ جو ہر نہرہ کے اور نہین
حرام ہی پڑھنا آیت چہوٹیکا کہ جاری ہو و وقت کلام کرنے کے زبان سے جیسے کہ
کہے تم نظر یا کہے ولم یولہ یہ مضمون بیسچ خلاصہ ہی مسئلہ مکروہ ہی واسطی حیض
اور نفاس والے اور جنبی کے پڑھنا قورت اور بحیل اور زیور کا یہ بیسچ نہین کے
ہی مسئلہ حیض کہ حیض اوی سبت پڑھنا یوالی عورت کو پس لائق ہی اوسکو کہ تعظیم
کرے پتھو کو ایک ایک کلمہ اور قطع کرے درمیان دو کلمہ کے جیسے کہ کہی الحمد اور پھر کہی اللہ
اور پھر کہی رب العالمین اور نہین مکروہ ہی پڑھنا دعا و قنوتیکا بیسچ ظاہر روایت
کے بیچ نہین کے لکھا ہی اور اوپر اسکے فتویٰ ہی اور بیچ بیچ تجنیس اور ظہیر
کے ہی اور جائز ہی واسطی جنبی اور حیض اور نفاس والیک ہی پڑھنا دعا کا اور جواب اذان
کا مثل اوسکے یہ مضمون بیسچ سر اجیہ کے ہی جہتی حرام ہی چہوٹا قرآن کا واسطی حیض اور
نفاس والی اور بے وضو اور ناپاک کی مگر ساتھ خلاف قرآن کی درست ہی ہر نہین ہی

مائتہ کما ساتھ چوں قرآن کی اور اگر جلد قرآنی طحہ ہو یا چھ کوسہ کے ہو تو دست ہی اور پسی سیم ہی
 اور اس طحہ سیم ہر ایک اور جو ہر تیرہ کی ہی اور اوپر سبکی فتویٰ ہی اور سیم تین کے کلبا ہی کہ سیم
 کی باوی واسطی مائتہ لگانی نہایت قرآن کی اور اوس سفید کی کہ در میان سطر و تالی ہی اور خلوات کیا
 سیم چھوڑے قرآنی سوا ستمائے طحہ مائتہ کی جیسے کہ کہنی اور پر یا پندتی وغیرہ سی اور ساتھ اول اعضا و تکی
 کہ دھوئی نجاتی میں و منون پہلی تمام ہوتی وضو کی صحیح یہی کہ پنہونی اس طحہ ہی سیم چہ زائد ہی کے
 مسئلہ اور نہیں جائز ہی واسطے حیض اور نفاس والی اور ناپا اور بی وضو کو چھو قرآن کا اوس
 کثیر یہی کہ پنہی ہوتی ہیں اور کردہ ہی واسطی حیض اور نفاس والی اور غسل کے حاجت والی اور بی وضو
 کو چھو ناگنا بون نقیہ اور حدیث اور فقہ کا اور نہیں مضائقہ ہی چھو ناگنا بون کو ساتھ آستین اور
 دامن کے اس طحہ سیم تین کی ہی کہ نہیں جائز ہی چھو نا اوس چیز کا کہ کلبا ہی سیم اوس کی کہ ایک
 بیت قرآن کی اس طحہ سیم چھو ہر تیرہ کی ہی اور کلبا قرآن کا ساتھ زبان فارسی کے گدہ ہی واسطہ
 حیض اور نفاس اور غسل والی اور بی وضو کی نزدیک ابو حنیفہ اور صاحبین کے یہہ ضمون خلاصہ ہے
 مسئلہ اور چھو نا اوس چیز کا کہ ذکر ہی سیم اوس کی امداک سوا قرآن کی حبیب کہ چہ تریف امدا
 کی کہی ہو جائز ہی سیم قرآن کی کلبا ہی مسئلہ اور نہیں کر ہی حیض اور نفاس اور غسل
 والیکو نظر کرنا قرآن کا انگوٹھی سیم چھو ہر تیرہ کی ہی مسئلہ اور کردہ ہی واسطی حیض اور نفاس
 اور غسل والیکو کلبا اوس کلبا کہ سیم اوس کی یعنی سطرین ہوں آستین قرآنی اگر چہ کلبی والا
 نہ پڑ ہی آیت قرآن کو اور اوس آیت قرآن کو کہنی سے چھوڑ دی اور غسل کی حاجت والا لکھو
 قرآن کو اگر چہ رکھا ہی اور زمین کی اور نہ لگاوی اہتا اگر چہ کلبا اہتا آیت لکھی ہو یا کلبا کلبا سطرین لکھی
 نا یا لکھ کی دینا قرآن کا چھ مضائقہ نہیں اگر چہ و دل کا بی وضو ہو سطر سیم سراج الوہاب کی ہی ساتھ
 سیم کتاب نہایہ اور کفایہ کی کلبا ہی کہ حرام ہی حاکم کرنا حیض اور نفاس والی اور تکی مگر کلبا اور نفاس
 تمام ہوں چھو حیض اور نفاس والیکو سوا کلبہ کی نہایت ہی نزدیک ابو حنیفہ اور ابی یوسف کے
 اس طحہ سیم سراج الوہاب کی ہی اور اگر سراج کیا حیض اور نفاس الیہ اور وجاہتا ہی کہ یہہ حرام ہی ہیں
 و سطرین اوس کے کلبہ مگر تو یہہ ہفتہ ہفتہ کر سہ اور سیم یہہ ہی کہ صدقہ دیوی ایک فیض یا ادا اس طحہ

سچ محیط کی ہی اور سرخی کی اور اگر حلال بنا کر گری بیچ چھین کے یا بیچ دیر کے تو کافر ہو گا اس طرح
 بیچ ہو جائے جتنی کے ہی اور کہا بعض وقت تک کہ وہ تو صورت عین کافر نہیں ہوتا بہرہ الفجار میں خدا کی قسم
 کیا ہی مسئلہ اگر جن عورت کا خون موقوف ہو حیض اور نفاس کے بڑی مدت کی بعد یعنی حیض دس روز کی
 بعد اور نفاس چالیس روز کی بعد تو اس عورت کی غسل سے پہلے جامہ درست ہی اور جو عورت کہ دس روز سے کم
 میں حیض ہی اور چالیس روز سے کم میں نفاس سے کم ہو جاوی تو اس عورت سے پہلی غسل کے جامہ درست ہی
 مگر جب ہفتہ وقت گزر جاوی کہ او میں غسل کر سکی اور تیرہ نماز کا بارہ سکی تو اتنی دیر بعد جامہ درست ہی
 اگر غسل نہ کرے ہوئی مگر نماز ہی غسل کی درست نہیں اور اگر عادت حیض والی عادت سے کم پڑتا ہو وہی تو
 جامہ مکروہ اگر غسل کر لیا ہو عینک کہ پوری ہو عادت اس کی اور جب ہی نماز روزہ و اسطی
 حتیٰ طے کے اس طرح بیچ نہیں کے کہا ہی فصل دسویں بیچ بیان فرائض غسل کے
 فرض ہی بیچ غسل کے کلی کرنا اور نہ انکے پانی پہنچانا اور دھونا شام بد کا اور پہنچانا پانی کا
 بالونکی جریمین اگر کہ بال ہن دار ہوں نہ دیکھ سکی اور سہ طہر پہنچانا پانی کا اندر ڈال ہی کے
 اور یا لون دکلی اور عورت کا غسل ہی مثل غسل مرد کی ہی لیکن گوند ہی ہوئی ہوئی کا کہونا اور دھونا
 کچھ ضرورت نہیں جب پہنچانی بالونکی جریمین بخلاف مرد کی کہ اس کی تسنن لٹکی ہوئی اور گوند ہی
 ہوئی بالونکی ہی دھونا و جب ہی ذکر کیا اسکو بیچ غنیۃ الفقہاء اور محیط کی سوال مردنی حیض
 کہ گوند یا بالونکی کہ گوند ہی میں علوی لوگ یا ترک لوگ کیا وجہ ہے پہنچانا پانی کا پہنچانی بالونکی
 جواب دیا کہ ان کے امام حنفی سی دو روایتیں ہیں ایک روایت سے ثابت ہی کہ پہنچاوی یا بالونکی
 اور دوسری روایت سے ثابت ہی کہ نہ پہنچاوی اور کہا صدر شہید ہی کہ وجہ ہی پہنچانا یا بالونکی
 یہ جو بالونکی سوال عورت غسل کرتی وقت کیا تکلف سے پہنچاوی یا بالونکی بیچ سورخون
 کا تو لکی یا نہیں جواب دیا امام محمد ہی کہ تکلف کری یا بالونکی پہنچانی میں بیچ سورخون کے
 جیسا کہ حکم کیا ہی بیچ پیرانی انگوتی تنگ کے مسئلہ ایک عورت کی غسل کیا اور پیرانی بیچ
 پیرانی اور لٹکی یا بالونکی پس نہیں جاتا ہی غسل اس کا اسو اسطی کہ خشک ہے جگہ خشکی الی
 اندر اگر ہی بیچ سورخون اس کے میل سے نہ پیرانی اور کھانہ شہ الی اور کھانہ شہ الی اور کھانہ شہ الی

اور اگر ہی بیچ سورخون اس کے میل سے نہ پیرانی اور کھانہ شہ الی اور کھانہ شہ الی اور کھانہ شہ الی

سوال ایک شخص غیر ختنہ کنی ہوئی نے غسل کیا اور نہ پہنچا یا پانی چھڑھ ختنہ کے جواب
 بے وضو نہ کر غسل اور سکا جائز ہی اور تحقیق یہی کہ نہیں جائز غسل اور سکا اور بیچ درخت
 کے مستحب کہا ہی غیر ختنہ والیکو داخل کرنا پانچواں سطلی حج کے اور اسکو احکم کے
 لکھا ہی مسئلہ ایک شخص نے پیشاب کیا اور چھڑھ ختنہ سے باہر نہیں آیا پس وضو اور سکا
 نہیں رہا سبکی نزدیک اگرچہ باہر نہیں آیا مسئلہ ایک شخص نے غسل کیا اور باقی
 رہا بیچ دانتوں واسکے بقیہ کہا پانچواں کہا گیا ہی کہ نہیں جائز ہی غسل اور سکا اور کہا بعض
 نے کہ اگر زیادہ چست ہے پس نہیں جائز ہی غسل اور سکا اور اگر برابر چست کے ہی یا کم
 چست سے پس جائز ہی اور کہا بعضوں نے اگر پہنسا ہی کہانا سخت بیچ دانتوں کے
 کہ اثر پانی کا بیچ اس کے نہیں ہوتا پس میں جائز ہی غسل اگرچہ تھوڑا سا ہو یا بہت
 سا ہو ذکر کیا اسکو بیچ ذخیرہ کے اور ذکر کیا بیچ محیط کے کہ اگر ہی اور بظاہر بدن کے
 جہلی مجہلی کی یا آٹا سخت اور غسل کے وقت ملا بدن کو اور خشک رہا بدن اور سکا نیچی جہلی یا
 آٹے کے پس نہیں جائز ہی غسل اور وضو اور سکا اور ذکر کیا ہی بیچ ذخیرہ کے کہ اگر مزید ہی
 لگا ہی یا میل مٹی ہی ناخنوں میں جائز ہی غسل اور وضو اور سکا اور اوپر سبکی فتویٰ ہے
 اور اگر ہی بیچ پاؤں مصلی کے میوٹی یعنی شکاف ہی اور لگائی اور اوپر اسکی چربی یا پوسخ
 اور نہ پہنچا پانی بیچ اس کے اور پہنچا پانی کا نقصان نہیں کرتا تو نہیں جائز ہی وضو
 کہ نہ پہنچا وی بیچ اس کے پانی اور اگر نقصان کرتا ہی تو جائز ہی اور سب طرح پہنچا یا
 پانی کا بیچ ناف کے فرض ہی اور سب طرح فرض ہی دھونا شہر گاہ کو وقت
 غسل کے اگرچہ نہ ہو اور اوپر اس کے نجاست اور خلل کرنا اور گھلیوں کا بیچ غسل کے
 اور وضو کے فرض ہی اگر اور گھلیاں ملی ہو دین اور اگر گھلی ہو دین تو خلل کرنا سخت
 ہی اور پاک کرنا چھڑھ کا اور ترک کرنا بالون کا فرض ہی اسو سطلی کہ فرمایا بیچ سطلی ادب علیہ وسلم
 فی الاقبول السعوا لفقو ان شرة معنی اس کے یہ ہیں کہ ترک و تم بالون کو اور پاک کر و تم جلد کو
 اور فرمایا بیچ سطلی علیہ وسلم فی سخت کل شعرة خبائث معنی اس کے یہ ہیں کہ نہ بچ

ہر مال کے ناپاکی ہی اگر باقی رہے کوئی جگہ کہ نہ پہنچی پانی سیچا اسکے نہیں جائز ہے
 غسل اوسکا اگرچہ تھوڑی سی جگہ خشک مسئلہ پانی بیجا قائم مقام کلی کے ہوتا ہی اگر
 پہنچے پانی ساری مونہ میں اگر بہول گیا کلی کرنا پھر جب کہ یاد آوے تو کلی کرے اور نہ
 دوبارہ کرے غسل کو مگر دوبارہ ادا کرے نماز فرض اگر پڑھی ہو اور نہ دوبارہ پڑھی
 اور ادا کرے نماز نفل کو فصل کیا رہوین سیچ بیان سنت غسل کے سنت
 یون ہی کہ پہلی بات دہووی اور دور کرے نجاست بدن سے اور وضو کرے مگر
 پانوں کو نہ دہووی اور جاری کری پانی کو اور تمام بدن کی تین مرتبہ اور
 مکان غسل سے ہٹ کر پانوں دہووی اور اگر ہووی پتھر یا چوکی یا مثل اوسکے
 کہ پانی مستعمل غسل کا اور اوسکے نہ سمجھتا ہو تو وہین پانوں کو دہووی اور نہ
 اسراف کری پانی کو سیچ غسل کے اور نہ کمی کری اور نہ ٹپکاوی پانی غسل کو
 سیچ برتن کے کہ حسین پانی ہو اور نہ مونہ نہ کرے برہنہ طرف قبلہ کی وقت غسل
 کے اور طے ہر عضو کو پہلی مرتبہ اور نہادی ایسی جگہ کہ نہ دیکھی کوئی ستر اوسکیلو
 اور نہ کلام کری کسی طور کا فصل بارہوین سیچ بیان استحباب غسل کے
 مستحبین ہی کہ پونہچی بدن کو چادر سے بعد غسل کے اور دہووی پانوں کو
 بعد پہنے کپڑوں کے اور پڑھی دو رکعت نفل مسئلہ نیت فرض نہیں سیچ غسل اور
 وضو کے یہاں تک کہ غوطہ مارا ایک شخص نے بیچ پانی جاری یا حوض بڑی کے
 یا تر ہوا تمام بدن اوسکا بیچ بارش کے اور کلی کری اور ناکین پانی دیا تو پاک ہوا
 غسل مسئلہ جانتا چاہیے کہ غسل گیارہ قسم ہیں اوسین پانچ قسم فرض ہیں ایک
 بعد حیض کے دوسرا بعد نفاس کے تیسرا بعد طے عورت اور مرد کے سناہرے ڈوبنے
 سزا کر کے چوتھی بعد نکلنے منی کے کو ذکر سناہرے ہوتے کے پانچویں بعد حلام یعنی
 دیکھنے خواب کے اگر نکلی منی یا مذی اور جاری غسل بطریق سنت ہیں ایک جمہ کا دوسرا
 عیدین کا تیسرا عرفی کا چوتھا احرام کا اور ایک غسل مستحب ہے اور وہ غسل کا وکائی

جب کہ مسلمان ہو دی ایک غسل واجب ہی وہ غسل میت کا ہی یا نہ کہ کہ نہیں جائز ہی
 نماز میت کی قبل غسل میت کی یا پہلی تیمم کے وقت نہ تو درہونی باقی کے اور نہ بطرح ذکر کیا ہی
 اسکو غسل الایہ سرخسی نے پیچ شرح اپنی کے اور ذکر کیا گیا ہی پیچ کتاب محیط کے کہ کا فرضی یعنی
 حاجت نا پاکی میں جب کہ مسلمان ہو صحیح یہ ہی کہ واجب ہی غسل اور اسکی مسئلہ نہیں جائز
 ہی حیض اور نفاس والی اور جنبی مرد اور عورت کو پڑھنا قرآن شریف کا بقدر ایک آیت کی اور اگر
 پڑھی کہ ایک آیت سی یا پڑھی الحمد ساری ساتھ نیت کی یا نہ ہی ساری آیت کہ وہ غسل
 دیا کی ہی ساتھ نیت دعا کی جیسا کہ ربنا آتانا فی الدنیا ساری آیت تو جائز ہی اور کہا
 بعضوں نے کہ مکروہ ہی اور کہا بعضوں نے کہ نہیں مکروہ ہی اور یہی صحیح ہی اور پڑھنا دعا
 قنوت کا نہیں مکروہ ہی بسیرہ ظاہر مذہب بارہا ہمارے کے اور کہا امام محمد نے کہ مکروہ
 ہی اور نہیں مکروہ ہی جدا جدا پڑھنا قرآن کا اور تعلیم کرنا لڑکوں کا جہدی جہدی حرفوں کو اور
 نہیں جائز ہی واسطی جنبی اور حیض اور نفاس والی کو لکھنا قرآن شریف کا اور ذکر کیا ہی پیچ امام
 قاضی خان نے کہ نہیں مضائقہ جنبی کو یہ کہ لکھی قرآن شریف یا قنوت یا انجیل یا زبور یا
 سسے کہ لکھی اور زمین کے اور نہ مات لگا وہی اور کو نزدیک ابو یوسف کے اور
 نہیں جائز ہی حیض اور نفاس والی اور جنبی کو چھونا قرآن شریف کا مگر ساتھ
 غلاف قرآن کے درست ہی اور نہیں جائز ہی چھونا اوس پر یہ کا کہ حسین
 آیت قرآن شریف لکھی ہو مگر ساتھ ہمایونی کے اور نہیں جائز ہی ہاتھ
 لگانا اور اقوان کا کہ حسین کہ لکھا ہو آیت قرآن شریف سے
 اور نہیں جائز ہی واسطی بے وضو کے ہاتھ لگانا قرآن شریف
 کا ساتھ چولی قرآن شریف کی مگر جائز ہی ساتھ غلاف قرآن کے
 اور درقون کو ساتھ نہیں سسے اور چھونا ساتھ رستین سسے ہی درست
 ہی نزدیک امام محمد کے اور مکروہ ہی نزدیک بعضی مشائخ کے اور نہیں ہی صحیح ہے

اور ذکر کیا بیسچہ جامع الصغیر کے کہ نہیں مضایقہ ہی ماتہ دنیا قرآن اور حتی
 کا طرف رکون کی سچ و وضو کو مگر جہتر یہ ہی کہ فائدہ نہ لگاوسی مگر سنا نہ استین
 مسئلہ مکر وہ ہی بات لکھا تھا فقہ ستر آن اور کتاب فقہ کا مگر فقہ
 اور فقہ ستر سنے واسطے کو ساتھ استین کے فائدہ لکھا نا چاہو ہی اور مکر وہ
 نہیں ہی پڑھنا قرآن کا بی وضو کو بیسچہ ظاہر روایت کے مسئلہ ستر سنے
 جسوقت کہ دھوا موندہ کو اور ماتہ کو نہیں جائز ہی ماتہ لکھا اور پڑھنا قرآن
 کا بسبب باقی رہی نا پاکی کے اور مکر وہ ہی پڑھنا فقہ ستر اور سچیل کا اور نہ پورا
 واسطی جی سنے اور جسوقت کہ ارادہ کری کہانی اور پنی کا چاہی کہ فائدہ اور مکر وہ
 دھو و پھر کھاوی اور بیوی اور مکر وہ ہی لکھنا قرآن کا اور کھانا نام اللہ کا اور
 مکر وہ ہی جائز بیچ جامی ضرور کے اور شخص کو بیسچہ از گلی او سکی کے انگوٹی ہی کہ گئی ہی
 اوسین کچھ آیات قرآن سے بسبب کہ ہونی تعلیم کے مسئلہ نہیں جائز ہی جی کو اور حق اور
 نفاس والی کو کہ جاوسی بیسچہ مسجد کے واسطی عبادت کی ہو یا واسطی جانی راہ سنے
 اور کہا امام شافعی سے کہ جائز ہی واسطی سچنے راہ کے مسئلہ اگر حستلام
 ہوا بیسچہ مسجد کے تیمم کری اور محل راوی اور اگر خوف ہو کسی دشمن کا
 تو جائز ہی کہ بیٹا رہی لیکن نماز اور قرآن نہ پڑھی فیصل ستر مین بیسچہ
 بیان ارکان تیمم کے تیمم مین رکن ہیں اور شرطین ہیں رکن بیہ مین
 کہ دونو ماتھوں کو زمین پاک پر مارے ایک بار اور رسم کرنے تمام موندہ کو
 بال جبنہ کی جبکہ کسی ٹھوڑی کے بھی تک از رکان کی کو کسی دوسرے
 کان کی لو تک پھر دو بارہ دونو ماتھوں کو کہ مینون تک اسطرح پر کہ پہلی بائیں
 ماتہ سی داہنی ماتہ کو پھر داہنے ماتہ سی بائیں ماتہ کو رسم کری اور
 اگر فرہ نہ ہی کو بی عضو تیمم سی باقی رہے تو تیمم درست ہوگا اس
 مضمون کا روایت کیا ہی کرنی سے علماء دین ہمارے ہی اور ہمیشہ

کہ مائون کو مسح کرے کہ پہلی ہاتھ کی چٹکی اور پاس والی دو انگلیوں سے اور پھر دوسری
 سے چٹکی سے دایہنی ہاتھ کی چٹکی کو انگلیوں کی سرسی مائون ہاتھ سے تب دایہنی ہاتھ
 کی پیش کو انگلیوں سے اور پاس والی اور باقی ہتھیلی سے مسح کرے اور انگلیوں کے ترک
 اور اسطرح دایہنی ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو مسح کرے یہہ مضمون مجبوظ کا ہی اور روایت کیا ہے
 حسن بن زیاد فی علماء ہمارے سے کہ نہیں وجہ ہے مسح کرنا تمام عضو کا یہاں تک کہ اگر
 خشک رہا عضو کو چوتھائی سے تو جائز ہی تیمم اور سکا پس موافق روایت حسن بن
 زیاد کے پیرانا انگلیوں کا اور گنگن کا اور خیال کرنا اور انگلیوں کا نہیں وجہ ہی اور موافق
 روایت کرخی کے وجہ ہی اور پھر یہ ہی کہ حنیاط کرے اور روایت ہی امام محمد سے
 کہ اگر نہ مسح کیا پشت مینا کو تو نہیں جائز ہی اور جس شخص کے ہاتھ کیٹے ہوں مسح
 کرے جبکہ کیٹے ہوئے کو فصل جو دھوین بسیج بیان شرطوں تیمم کے
 شرط تیمم کی نیت ہی پس میں جائز ہی تیمم بغیر نیت کے اور اسطرح کشرط
 ہی طلب کرنا پانی کا بمصوف کہ غالب ہو گمان کہ یہاں ہی پانی یا ہی وہ شخص بسیج
 آبادی کے یا خبر دی او سکو کوئی شخص پانی کے کہ یہاں ہی تو وجہ ہے طلب کرنا
 پانی کا سبب کے نزدیک اور اختلاف اس وقت میں ہی کہ نہیں غالب ہے بیچ گمان او سکو
 کے کہ یہاں پانی ہی یا نہ خبر دی او سکو کسی نے کہ یہاں ہی پانی یا وہ شخص چٹکی میں
 ہی نزدیک علماء ہمارے کے نہیں وجہ ہے وضو او سکو بخلاف امام شافعی کے
 اور اگر خبر دی او سکو کسی آدمی نے کہ نہیں ہی یہاں پانی تو جائز ہی نزدیک شافعی
 کے ہی اور شرطوں تیمم سے یہہ ہی کہ عاجز ہو استمال کرنے پانی سے بسبب جاری
 کے کہ خوف ہی بڑھ جاتی مرض کا تو جائز ہی تیمم کرنا او سکو مسئلہ ذکر کیا ہے
 نے بسیج شرح اپنی کے کہ ایک شخص چٹکی میں ہے اور اوپر تمام بدن او سکی کے
 یا اوپر اکثر بدن او سکی کے زخم میں یا دانہ چٹکی کے میں پس تیمم کرے اور نہیں جو
 ہی او سکی جگہ کا دھونا کہ زخم اوپر او سکی ہے اور یہہ ہی حکم ہی بسیج وضو کی حیثیت

کہ تمام اعضا وضو یا اکثر اعضا وضو کی زحی ہوں تو نیم کرے اور اگر میں کم اعضا
 وضو کے زحی اور اکثر اعضا سچے پس وہ ہونے لپچہ اعضا فون کو اور مسح کر
 زحی اعضا کو اگر نقصان نہ کرے مسح اور اگر نقصان کرے مسح اعضا زخم کو تو بھی
 باندھی اور اوپر پٹی کے مسح کرے اور اگر نقصان نہ کرے وہنا زخم اعضا کو تو
 نہ مسح کرے بلکہ دھوی مسئلہ تندرست آدمی جو قوت کہ خوف گری سچ شہر
 یہ کہ ہلاک کر گیا جاڑا یا بیمار والی کا اس صورت میں نیم کرے نزدیک امام ابو حنیفہ کی اور
 اگر سی خجل میں تو نیم کرے سبکی نزدیک مسئلہ ایک شخص بخلا واسطی مسافر کی کے
 یا اگر ٹیان سچے یا کیا ایک گانوں سے طرف گانوں دوسرے کی جائز ہی واسطے
 اوسکے نیم جب کہ ہو پانی اوس سے دور بغا صلبہ ایک میل کے اور میل کہتی میں
 تین تہائی ایک فرسخ کو برابر ہی کہ خلا ہو حاجت غسل میں یا بعد نعلنی کے ناپاک ہوا
 اور اگر سی اوس شخص کے پاس پانی پہر پہول گیا اوسکو اور نیم کیا اور نماز پڑھی
 پھر یاد آیا اوسکو پانی اور وقت نماز کا باقی ہے تو وہ دوبارہ نہ پڑھی نزدیک امام
 ابو حنیفہ اور محمد کے اور امام ابو یوسف کے نزدیک دوبارہ پڑھی لیکن اگر یاو آوی
 بعد وقت کی تو دوبارہ نہ پڑھی سبکی نزدیک اور اگر نیم کیا اور نماز پڑھی اور پانی قریب
 تھا اور اوسکو معلوم نہ تھا اور نہ اوسکو گمان تھا اس صورت میں نیم جائز ہی اور اگر
 اوسکی دوست کی پاس پانی موجود ہی تو نہیں جائز ہی نیم جب تک کہ اوس سے
 طلب نہ ہو مگر جب کہ گمان غالب ہے کہ مانگی سے دیکھا اور اگر گمان غالب ہو کہ مانگی سے
 ندیکھا نہ مانگی اور نیم کر کے نماز پڑھی اور نماز پڑھنے کے بعد اوس سے مانگا
 اور اوس سے دیا اس صورت میں دوبارہ نماز پڑھی اور اگر نہ دیا مگر ساتھ قیمت
 کے دینا ہی اور قیمت اوس کے پاس نہیں ہی تو جائز ہی اوسکو نیم سبکی نزدیک
 اور اگر ہی پاس اوس کے مال زیادہ حاجت سی اور بیچتا ہی وہ شخص زرخ بازار سے
 یا کچھ زیادہ زرخ سے تو نہیں جائز ہی نیم اور اگر بیچتا ہی بہت زیادہ زرخ بازار سے

نو جانز ہی کہ ہم کمری اور نماز پڑھی اور حد زیادہ نوح کی وہ ہی کہ جب کو نہ اندازہ کر سکیں
 جا پنجنی والی اور کہا بعضوں نے کہ زیادہ قیمت دو چند قیمت کو کہتی ہیں اور روایت ہی ابو
 نعیم بن قسار ہی کہ مسافر جبوقت ہی ایسی جگہ کہ غریب ہی بانی اور سنگاپور بہتر یہ ہی کہ طلب ہی
 رفیق تھے اور اگر طلب کیا اور نیم کیا تو ہی درست ہی اور اگر بانی غریب نہیں ہی اور یہ طلب کیا تو اس
 صورت میں نہیں درست ہی نیم کرنا عیسا کہ بیچ آبادی کی ہی مسئلہ ایک آدمی کے پاس
 بانی ہی از غرم کا بیچیم نہ غری کی اور بند ہی موٹہ نہ غری کا اور بیجا تا ہی واسطی دینی تکرار گوا
 کے واسطی اچھا ہونی چاروں کے نہیں جائز ہی واسطی اور اسکی نیم اور اگر میکہ دیا کیکو تو ہی
 نہیں جائز ہی نزدیک علما ہمار کی بسبب بانی قدرت کی اور بانی کے واسطی کر سکتا ہی بانی
 بہہ گئی ہوئی لائی کو اس طرح ذکر کیا ہی بیچیم کتاب محیط کے سوال اگر ہی بانی بیچ
 کو نہیں کے اور نہیں ہی پاس اس کے ڈول اور رستی کیا مانگنا وجہ ہی ڈول اور رستی کا
 جو آپ نہیں وجہ ہی مانگنا اور اگر مانگنا اور اسنی کہا کہ ٹھہر جا پس خود کہا ابو حنیفہ کہ
 بہہ ہی کہ ہر جا وی اخذ وقت تک حسب خوف ہو وی جاتی رہنی وقت کا پس نیم کرے
 اور نماز پڑھی اور نزدیک امام محمد کے اور امام یوسف کی یہ ہی کہ ٹھہر جا وی اگر چہ جاتا تھا
 وقت اور یہ ہی حکم برہنہ کا ہی کہ جبوقت ہو وی پاس فقیہ اسکی کی کثیر یعنی نہیں وجہ
 ہی مانگنا کثیر ہی کا اور اگر مانگنا اور اسنی کہا کہ ٹھہر جا تو ٹھہر ہی آخر وقت نماز تک نزدیک
 ابو حنیفہ کے اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی ٹھہر ہی اگر چہ جاتا ہی وقت نماز کا
 اور جامع علما کا ہی اور یہ سکی ہی کہ اگر انتظار بانی کا کری اگر چہ جاتا ہی وقت مسئلہ
 جس شخص نے نہ پایا بانی مگر چھوٹا گہ ہی کا یا خبر کا پس وضو کرے اور
 اور یہ ہی چاہی پہلے کسم کرے چاہی وضو کرے لیکن بہتر پہلے وضو
 کرنا مسئلہ جس شخص نے نہ پایا بانی مگر چھوٹا گہ ورے کا اس صورت
 میں امام ابو حنیفہ نسبی چار روایت ہیں ایک روایت سی مشکوک ہی ایک روایت
 سے مکروہ ہی ایک روایت سی نفیس ہے ایک روایت میں پاک ہی اور فتوے

او پر پاک ہونی کے لیے جس مسئلہ میں شخص نے نہ پایا پانی مگر بنید یعنی خجور
 یا پانی کھجور کا نہ دیک ابوجنیفہ کے وضو کرے اور نزدیک ابی یوسف
 کے تسلیم کرے اور نزدیک امام محمد کے وضو بھی کرے اور فتویٰ اور بر قول
 امام محمد کے ہی اور جس شخص نے نہ پایا پانی مگر خجور اہوا انکور کا نہ وضو کرے یا کھجور
 نزدیک مسئلہ ایک شخص چینی بیچا اوپر دروازہ مسجد کے اور معلوم کیا
 کہ پانی نہیں مسجد کی ہی اور نہیں پاس اس کے کوئی شخص کہ مانگی اس سے
 پانی نہیں تیمم کرے اور داخل ہو پس مسجد کے پاس اگر نہ ملا پانی تیمم کرے پھر واسطی
 نماز کے اور اسطیطرہ اگر تیمم کیا واسطی یا تہ لگائے یا پڑھنی قرآن کے پس
 اس میں تسلیم کسی نماز جائز نہیں اور اگر تیمم کیا واسطی نماز جنازہ کے
 یا مسجد ثلاث یا نفلہ نکی پس جائز ہی اس میں تیمم سے پڑھنا فرضوں کا بھی
 مسئلہ برہنہ بصورت کہ بھولا کپڑوں کو بیسبب اسباب کے نزدیک
 بعض متشیخ کے وہ ہی اختلاف ہی جو کہ ذکر کیا گیا اور یعنی نزدیک ابوجنیفہ
 کے اور امام محمد کے جائز ہی اور نزدیک ابویوسف کی نہیں جائز ہی اور
 بعض نے کہا کہ نہیں جائز ہی اور یہی صحیح ہے اور روایت ہی امام
 محمد سے کہ جائز ہی مسئلہ ایک شتر سوار کے کعبہ کی میں پانی
 رکھا ہی اور وہ سبے معلوم ہی اور اس میں تیمم کیا اور نماز پڑھی
 اگر رکھا ہی پانی اس میں آپ بار رکھا ہی اور نہ حکم اس کے سے
 پس بھول گیا پھر یاد کیا پانی کو بعد پڑھنے نماز کے پس
 وہ ہی اختلاف ہی جو کہ ذکر کیا گیا ہی اور اس کی اور اگر رکھا ہی
 کسی نے بغیر حکم اس کی کہ نہ خود بارہ پڑھے سبکی نزدیک
 مسئلہ تیمم کیا ایک شخص نے اوپر کینا رہی نہ جاری کی اور
 اس کو سلام نہ کی نہیں ہی کہیں وہ ہی اختلاف ہی جو کہ ذکر کیا ہمیں اور اس کے

مسئلہ اگر کفارہ قسم کا دیا ایک شخص نے ساتھ روزہ کے اور اس کی ایک کلمہ بن
 غلام ہی یا کپڑا ہی یا کھانا ہی پس بھول گیا او کو جو چہ یہی کہ نہیں جائز ہی نزدیک ابو یوسف
 کے کفارہ قسم کا ساتھ روزہ کی اور مستحب ہے کہ دیر کر ہی آخر وقت تک نماز کو اگر امید ہے
 ملے بانی کے نہ اتنی دیر کہ وہ ہووے وقت نماز کا اگر تیمم کر ہی پہلی وقت کسی قدر دست ہی
 نزدیک علماء ہمارے کے مسئلہ ایک شخص کے پاس بانی ہی اور خوف کرنا ہی کہ اگر
 وضو کیا تو پیاسا رہوگا یا جانور میرا پیاسا رہیگا تو جائز ہے تیمم اس کی تین مسئلہ جو شخص
 کو قید ہو اور بانی نہ ملے اس کو پس تیمم کرے اور نماز پڑھے اور جب قید سے چھوٹی قضا
 کرے نماز کو نزدیک ابو حنیفہ اور محمد کے اور زقضا کرے نزدیک ابی یوسف کی مسئلہ
 قید ہی ایسے شہر کفار کے اگر روکا جاوی وضو اور نماز کسی پس تیمم کرے اور نماز
 پڑ ہی ساتھ ہمارے کے پہر جب کر بانی پاوے دوبارہ پڑ ہی مسئلہ مسافر
 مسبوت خوف کر ہی چور و غائبانگو لکھا اور زمین انتظار کرے ساتھ والی اس کی تو
 جائز ہی اس کو دیر کرنا بیسج نماز کے اور پڑ ہی غور ہی ساتھ ہمارے کی حیثیت
 کہ علی ہی اور اس طرح طہرے والا نہ پڑ ہی نماز حیثیت کہ طہر تا ہو رخصلات بہا کی ہو
 اور اتنی وہ نماز پڑ ہی سواری پر ساتھ ہمارے کی کپڑا ہو گھوڑا اور سکا یا جاتا ہو یا دوڑتا ہو
 اگر پڑ ہی نماز سواری پر ہمارے ہی بسبب خوف دشمن کے یا خوف درندہ یا بیماری یا
 کچھ کے تو نہ دوبارہ پڑ ہی سبکی نزدیک اور قیدی حیثیت کہ پڑ ہی بیٹھ کر بس دوبارہ
 پڑ ہی نماز نزدیک ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور نہ دوبارہ پڑ ہے نزدیک ابی یوسف
 فصل پندرہمین سبج بیان اوس جہز کی کہ جائز ہی ساتھ اس کی تیمم
 جائز ہی تیمم اوس چیز سے جو جنس میں سی ہی مثل خاک اور ریت اور پتھر اور ڈھبلا اور ہر حال
 اور سرمہ اور چونا اور مردار سنگ اور زین سحیت اور گبر و اور جو چیز مثل اس کی ہو
 نزدیک ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور نہیں جائز ہی تیمم اوس چیز سے کہ نہیں ہے
 بشس زمین سے جیسے چاندنی اور سونا اور لوہا اور شیشہ اور گندم اور دھن وغلہ کہانی کا

اور اگر کفارہ قسم کا دیا ایک شخص نے ساتھ روزہ کے اور اس کی ایک کلمہ بن
 غلام ہی یا کپڑا ہی یا کھانا ہی پس بھول گیا او کو جو چہ یہی کہ نہیں جائز ہی نزدیک ابو یوسف
 کے کفارہ قسم کا ساتھ روزہ کی اور مستحب ہے کہ دیر کر ہی آخر وقت تک نماز کو اگر امید ہے
 ملے بانی کے نہ اتنی دیر کہ وہ ہووے وقت نماز کا اگر تیمم کر ہی پہلی وقت کسی قدر دست ہی
 نزدیک علماء ہمارے کے مسئلہ ایک شخص کے پاس بانی ہی اور خوف کرنا ہی کہ اگر
 وضو کیا تو پیاسا رہوگا یا جانور میرا پیاسا رہیگا تو جائز ہے تیمم اس کی تین مسئلہ جو شخص
 کو قید ہو اور بانی نہ ملے اس کو پس تیمم کرے اور نماز پڑھے اور جب قید سے چھوٹی قضا
 کرے نماز کو نزدیک ابو حنیفہ اور محمد کے اور زقضا کرے نزدیک ابی یوسف کی مسئلہ
 قید ہی ایسے شہر کفار کے اگر روکا جاوی وضو اور نماز کسی پس تیمم کرے اور نماز
 پڑ ہی ساتھ ہمارے کے پہر جب کر بانی پاوے دوبارہ پڑ ہی مسئلہ مسافر
 مسبوت خوف کر ہی چور و غائبانگو لکھا اور زمین انتظار کرے ساتھ والی اس کی تو
 جائز ہی اس کو دیر کرنا بیسج نماز کے اور پڑ ہی غور ہی ساتھ ہمارے کی حیثیت
 کہ علی ہی اور اس طرح طہرے والا نہ پڑ ہی نماز حیثیت کہ طہر تا ہو رخصلات بہا کی ہو
 اور اتنی وہ نماز پڑ ہی سواری پر ساتھ ہمارے کی کپڑا ہو گھوڑا اور سکا یا جاتا ہو یا دوڑتا ہو
 اگر پڑ ہی نماز سواری پر ہمارے ہی بسبب خوف دشمن کے یا خوف درندہ یا بیماری یا
 کچھ کے تو نہ دوبارہ پڑ ہی سبکی نزدیک اور قیدی حیثیت کہ پڑ ہی بیٹھ کر بس دوبارہ
 پڑ ہی نماز نزدیک ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور نہ دوبارہ پڑ ہے نزدیک ابی یوسف
 فصل پندرہمین سبج بیان اوس جہز کی کہ جائز ہی ساتھ اس کی تیمم
 جائز ہی تیمم اوس چیز سے جو جنس میں سی ہی مثل خاک اور ریت اور پتھر اور ڈھبلا اور ہر حال
 اور سرمہ اور چونا اور مردار سنگ اور زین سحیت اور گبر و اور جو چیز مثل اس کی ہو
 نزدیک ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور نہیں جائز ہی تیمم اوس چیز سے کہ نہیں ہے
 بشس زمین سے جیسے چاندنی اور سونا اور لوہا اور شیشہ اور گندم اور دھن وغلہ کہانی کا

اور اگر ہو اور پراون چیزوں کی غبار تو جائز ہی تیمم کرنا اور غبار ان چیزوں کے نزدیک ابوحنیفہ کے اور ایک روایت کسی امام محمد کے بھی جائز ہی مگر شرط ہی نزدیک ابوحنیفہ اور امام محمد کے چھونا زمین یا جنس زمین کا اگر ہاتھ لگا یا پتھر کو اور نہ تھا اور پھر غبار یا ہاتھ لگانا زمین سیلی ہوئی کو اور نہ لگا بیچ ہاتھ اور سبکی کچھ تو جائز ہی نزدیک ابوحنیفہ کی اور ایک روایت کسی نزدیک امام محمد کے بھی اور فرق درمیان پتھر اور جاندی اور سونے کے یہ ہے کہ جاندی اور سونا پیدا ہوتا ہی زمین بسی مگر جنس زمین کسی نہیں ہے سو اسطے کہ پگھتی ہی آگ کسی بخلاف پتھر کے کہ وہ نہیں پگھتا ہی آگ کسی مسئلہ تیمم جائز ہی اینٹہ کسی مطلقاً نزدیک ابوحنیفہ کے اور امام محمد کے نزدیک جائز ہی کہ ہو اینٹہ کوئی ہوئی یا ہو اور اس کے غبار مسئلہ اگر تیمم کیا اور غبار کپڑی کے یا غبار کسی اور چیز پاک کے یا اور غبار اور پیچا اور پونہ اور ہاتھوں کے اور طلا و سکو ہاتھ نہایت تیمم کے تو جائز ہی نزدیک ابوحنیفہ اور امام محمد کے برابر ہی کہ میسر آوی اور مٹی یا نہ میسر آوی اور نزدیک امام ابو یوسف کی نہیں جائز ہی اگر میسر آوی اور مٹی مسئلہ اگر تیمم کیا ہاتھ نیک کے اگر ہی نیک پانی کسی تو نہیں جائز ہی اور اگر ہی نیک پہاڑ کا جیسا کہ نیک لاہوری تو جائز ہی اور اوپر اسی کے فتویٰ ہی اور کہا شمس الانبیاء میں ہے کہ نزدیک میری صحیح یہ ہے کہ نہیں جائز ہی نیک پہاڑی پر پھر اسیلرح ذکر کیا اسکو پچھوٹ کے اور شور زمین یعنی رہ مثل نیک کے ہی اگر غالب ہی تری سیر رہ کے تو نہیں جائز ہی تیمم اس سے اور اگر غالب ہی خشکی سیر اس کے تو جائز ہی اور ذکر کیا اسنیجا بی نے بسیج شمس اپنی کی کہ جائز ہی تیمم کرنا ہاتھ رہ کے مسئلہ کپڑی مسافر کے برسنی پانی سے تر ہوئی اور زمین گھوڑی کا اور میسر آیا اسکو پانی کہ دھو کر سیر اور نہ میسر ہی اسکو مٹی خشک کہ تیمم کرے پس لازم ہی کہ لٹاوی کپڑا اور کپڑی اپنے کے اور خشک کری اسکو پھر اسکی ہی تیمم کرے سو اسطے کہ نہیں جائز تیمم کپڑی کسی شمس الانبیاء حلو ای فی کہ نہ تیمم کری ہاتھ پیر کے

حاصل شد
مستند شد
نسخہ موجود
نسخہ موجود
نسخہ موجود

اور اگر کیا تو یہی درست ہی مسئلہ جائز ہی تیمم ساتھ چونکہ گم اور یا بخود اور مٹی
اور سنگ مٹی اور پکی دیوار اور پکی اینٹوں پر برابر ہی کا دباؤ مٹی غبار ہو یا نہ ہو اور
نہیں جائز ہی تیمم ساتھ و سس سنگ مٹی کے کہ جس پر قلعی ہو یا رنگ یا شیشہ کی مگر جبکہ
غبار ہو اور اس کے تو درست ہی مسئلہ اگر تیمم کیا اور ٹھیکری کے اگر ٹھیکری
مٹی نہ لکھ سے اور نہیں شامل ہی اور حین کوئی چیز و عارضی تو جائز ہی تیمم اور
اوس کے اگرچہ نہیں ہی اور اس کے غبار اور اگر تیمم کیا اور پراکھ کے پس نہیں
جائز ہی اگرچہ وہ راکھ ملی ہوئی ہی ساتھ مٹی کے اگر غالب ہی مٹی اور پراکھ کے
تو جائز ہی اور اگر ہی غالب راکھ اور مٹی کے تو نہیں جائز ہی اور اگر پہنچ سناست
ساتھ مٹی کے اور خشک ہوئی اور جاتا تا اثر سناست کا تو جائز ہی اور اس کی
منازا و نہیں جائز ہی اور تیمم سبب ظاہر روایت کی اور روایت کیا گیا ہی
مسلمہ چار سی کہ جائز ہی اور روایت اول کی تیمم نہ ہی مسئلہ تیمم کیا
ایک شخص نے چم ایک جبکہ کے اور تیمم دو سر کے ہی اوس شخص جبکہ کیا تو یہی
درست ہی اور ترکیب تیمم جلالت اور حدیث اور سہتہ کی ایک ہی اور اگر نماز پڑھی
مسلمہ تیمم کے پھر پانی بیس وقت کی نہ دوبارہ پڑھی نماز مسجد تہرست
اور مٹی بیس شہر کے تیمم کری واسطی نماز جنازہ شہر کے اگر خوف ہو جائی تو سہتہ
نماز کا لیکن واسطی امام اور ولی میت کے نہیں درست ہی مسئلہ ایک
شخص نے وضو کیا پانی سے اور داخل ہوا تیمم نماز عید کے اور پھر ٹوٹا
وضو پس تیمم کرنے اور پوری کری نماز عید کی نزدیک ابو حنیفہ کے اور کہا
امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہ نہیں جائز ہی تیمم اور اگر خوف ہو جائی تو سہتہ
وقت کے پس تیمم کری اور پوری کری جس کی نزدیک اور اگر خوف ہو جائی تو سہتہ
وقت کے تیمم باقی نمازوں وقت کے پس تیمم کری بلکہ وضو کری اگر چہ جاتا رہی وقت
نماز کا اور اگر خوف ہو جائی تو تیمم کا تو یہی وضو کری اور نماز ظہر کی پڑھی اور اگر تیمم کیا و اگر

تاہم کھانی قرآن کی یاد دل پہنچے وقت موجود ہونی پانی کے پس یہ تیمم بجا دینا ہی مسئلہ
 ایک مسافر نے جہاں گیا تو نہ پانی اور نہ سافر جانتا ہی کہ پانی موجود نہیں ہی جانتا تو اسطیٰ اور اسکی تیمم فصل
 سولہویں باب میں بیان ٹوٹتی تیمم کی توڑتی ہیں وہ چیزیں تیمم کو جو کہ توڑتی والی وضو کی
 ہیں اور توڑتا ہی تیمم کو دیکھنا پانی کا حقیقت کہ مقدور کرکے ہوا تو تیمم بحال پانی کے اور اگر دیکھا
 پانی کو تیمم سنا کر پس ٹوٹی نماز اسکی اور اگر دیکھا ہو گا کہ ہی کا یا پھر چڑا پانی کھجور کا اور مقدور کر
 اوپر تیمم حال اگر کیے پس ٹوٹی نماز نزدیک ابوہنیفہ کے اور اگر دیکھی ہو گا پانی کا اور گمان
 ہوا کہ یہاں پانی ہی اور گیا اور دیکھا دھوکے کو اور نہ پایا پانی کو پس ٹوٹ گئی نماز اور اگر شک
 ہوا کہ پانی ہی یاد ہو گا ہی اور گمان دونوں طرف برابر ہی پس چاہی کہ تیمم ہی بجائی نماز پس حقیقت
 کہ فارغ ہو نماز ہی اور دیکھی پانی کو تو پھر وضو کری اور پھر ہی نماز کو اور اگر نہیں ہی پانی تو نہ پھر
 مسئلہ مسافر نے حقیقت کہ پایا پانی تیمم کی کے پس ٹوٹا تیمم اسکا لیکن حقیقت کہ ہو پانی بہت
 پس دلیل کی پڑی ساتھ بہت پانی کے کہ واسطیٰ وضو کی ہی اور واسطیٰ پانی کے اور واسطیٰ حکم ہی اگر گنا
 ایک شخص اوپر پانی کے اور اسکو نہیں محاذ ہی یا سوتا ہی تو نہیں ٹوٹا تیمم اسکا اور واسطیٰ طرح اگر جانتا ہو
 اور نہیں قادر ہی اوپر اور تری پانی کے بسبب خوف دشمن کے یا درندہ کے یا بیماری کے
 جائز ہی تیمم اسکا مسئلہ ایک شخص ناپاک ہی پس غسل کیا اور خشک ہی
 جگہ بدن کی درہ سی اور نہیں موجود ہی پانی پس تیمم کری واسطیٰ اور غسل خشک
 کے اور اگر پایا پانی بعد ٹوٹنی وضو کے دھو کرے اور غسل کرے اور تیمم کری
 واسطیٰ وضو کے جسوقت کہ ہووے پانی بقدر کفایت جبکہ خشک کے اور نہیں
 کفایت کرتا واسطیٰ وضو کے یا کفایت کرتا ہو واسطیٰ وضو کے اور نہیں کفایت
 کرتا ہی واسطیٰ جبکہ خشک کے وضو کرے اور تیمم کرے واسطیٰ خشک جبکہ
 کے اور اگر کفایت کرتا ہی واسطیٰ ایک کے اوکھ دو نوین سے تو
 پہلی دھو و خشک جبکہ کو پہر تیمم کرے اور اگر ہی واسطیٰ
 پاس کپڑا ناپاک پس دھو وی کپڑے کو اور تیمم کری واسطیٰ خشک جبکہ

مسئلہ تیمم والا امام ہو وضو والوں کا جائز ہی نہ دیک ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے
اور نزدیک محمد کے نہیں جائز ہی اور اس طرح امام بیہوشہ نماز پڑھ ہی ساتھ مقتدر
کہڑے ہوئیوں کی پس جائز ہی نزدیک ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے اور نہیں جائز ہی
نزدیک امام مجہد کے اور مسلم کہ ہوا والا ورموزوں کی یا شی زخم کے امام ہوا ہونے
والوں بعضاؤں کا بالائفاق جائز ہے و ذکر کیا ہی بیچ مختصر اور شرح سفجائی
کے کہ نہیں صحیح ہی امام ہونا اوس شخص کو کہ ہوتا ہی زخم اوس کا واسطی اون لوگوں کے
کہ تندرست ہیں اور نہیں صحیح ہی امتی کی امامت واسطے پڑ ہی ہونے کے
اور امتی اوس کو کہتے ہیں کہ نہ جانتا ہوتا ہیں بتین ہی اور نہیں صحیح ہی امامت
برہنہ کو کہڑی پنی والوں کے اور اگر امام ہو صاحب عذر واسطے صاحب ذکر
یا امتی واسطے امتیوں کے تو جائز ہی فصل ستر ہون بیچ بیان اوس
پانی کی کہ جائز ہی اولی طہارت جائز ہی طہارت ساتھ پانی مطلق پاک کے
مثل پانی بارش اور نہ جاری اور چشمہ اور کونین اور دریا کے کہ دور ہوتی ہی
اوس سی نجاست حکمی ہو یا حقیقی اور نجاست حکمی اوس کو کہتے ہیں کہ ظاہر
میں کوئی نجاست نہ لگی ہو اور حکم ہو اوس کو پاک کر نیکا جیسا کہ غسل کی نجاست
والا اور وضو والا ہی کہ اوس کو حکم نہانی یا وضو کا ہی اور نہیں دور ہوتی نجاست
حکمی پانی مقید سی جیسا کہ پانی سچوڑا ہوا درختوں اور پہلوں اور تر بوڑ اور
کا جہر اور خرپوزہ اور باقلہ اور شوربہ اور زعفران وغیرہ کا اور سیطرح عرق گلاب
اور سرکہ اور پانی کچور وغیرہ کا مگر جائز ہی ان پانیوں سی دور کرنا نجاست
حقیقی کا بدن اور کہڑیے اور نجاست حقیقی اوس کو کہتے ہیں کہ جو نا پاک ہو
ظاہر میں ساتھ حکم شیع کے جیسا کہ پیشاب وغیرہ اور پاک کر نی ہی نجاست
حقیقی کو پہنے والی پاک چیز اگر دور کر نی نجاست کو مانند دودہ اور سرکہ اور
تو چیزن کہ ذکر کئے گئے ہوا اور مقید پانی اور اگر دہوا نجاست کو ساتھ شہد

یا نسل کے بار و عن سے تو نہیں پاک ہوئی اوسے سچا ست حقیقی اسواسطی کہ یہ بہترین
 نہیں سچڑتی ہیں سچڑے سے مکملہ جائز ہی طہارت اوس بانی سے کہ ملی ہی اوسین
 کوئی چیز پاک اور بدل دیا کوئی وصف و صفوں اوس کے سی یعنی رنگ یا بو ہی یا ذائقہ
 مانند بانی رو کے ہوئی کے اور وہ بانی کہ ملی ہی اوسین زعفران یا صابن یا سبجو
 بشرطیکہ غالب ہے بانی اوسین اور نہ جارہا ہو اوس بانی سے نام بانی کا اور تیل
 یا فی کا پس حکم اسکا مانند بانی مطلق کے ہی اور ذکر کیا بیسچ کتاب جناس
 ناطقی کے کہ ایک شخص نے وضو کیا ساتھ بانی نالہ کے اگر نہیں ہی غالب
 پتلین بانی کا تو نہیں جائز ہی اور اگر غالب ہی پتلین یا نیکا تو جائز ہی اور ذکر
 کیا بیسچ کتاب بلقہ کے جسوقت کہ ڈالا کیس یا پتھر سی بیسچ بانی کے اور سیاہ
 ہو گیا بانی اور باقی ہی پتلین اوسکا تو جائز ہی وضو ساتھ اوسکی اگر ڈالے مارو
 یا سچے یا امت لا بیسچ بانی کے اگر جبہ بدل گئی رنگت یا بو یا ذائقہ اوسکا
 تو جائز ہی وضو ساتھ اوسکی اور ذکر کیا بیسچ جامع الصغیر کے اگر بچا وے
 سچے یا باقلا اگر یا بانی ایسی حالت پر کہ بعد نہڑا ہوئے کے نہ گاڑہ پن ہوا اور
 نہ پتلین کیا اوس سے پس جائز ہی وضو اوس سے اور اگر نہ باقی رہا پتلین
 تو نہیں جائز ہی اور ذکر کیا بیسچ محیط کے کہ اگر وضو کیا ساتھ اوس بانی کے
 کہ جوش کی گئی ہے بیسچ اوس کے سچی یا کوئی دوائی کہ علاج کرتی ہیں اوس سے
 آدمی پس جائز ہی وضو اوس سے جب تک نہ غالب ہو دوائی او پر بانی کے اور
 اگر تر ہوئے ٹکڑے روٹی کے بیسچ بانی کے اگر باقی رہے پتلین بانی کا
 تو جائز ہی اور اگر ہوا یا پانی گاڑہ تو نہیں جائز ہی اور بیسچ شرح قدوری کے
 ہی کہ اگر ملے کوئی چیز پاک بیسچ بانی کے اور نہ بدلا اوس سے نام بانی کا پس
 بانی پاک ہی اور پاک کر نیوالا ہی بدل گیا ہو رنگ یا نہ بدلا ہو پس اسکا منہ کچھ
 اختلاف بیان نہیں کیا ہی اور موافق کسی کے ہی کہ اگر بدل گیا ہو رنگ یا بو

یا ذائقہ بہت بھرے یا نیکی یا سبب تو جانزی طہارت ساتھ اسکی مگر حث غالب
 ہو چکے تو حکم متبکی ہی اسطرح اگر یقین ہو ساتھ پاک ہو پانی کے یا غالب ہو وی
 ساتھ پاک ہو پانی کے تو جانزی ساتھ اسکی طہارت اور اگر یا پانی تہوڑا اور نہ یقین
 ہو ساتھ شخص ہو پانی کے وضو اور غسل کری ساتھ اسکی اور نہ تمیم کری اسکی طہرح جو وقت کہ گیا
 بیچہام کے اور یہی چوض حمام کی تہوڑا ہی پانی اور نہ یقین ہو جس سے پانی بچکا پس غسل کرے
 یا وضو کری اور نہ راد دیکھی پانی جاری کی اسکی طہرح اگر کسی سے چ پانی جاری کے کوئی چیز نہیں
 مردار یا شراب کی پس نہیں جسک کہ نہ بدلی رنگ دیا ہو یا ذائقہ اسکا اور روٹ
 ہی ایام محمدی حیثیت کہ ذالی شراب سنگی سے بیچہم دریا کی اور آدمی وضو کرنا ہی نیچی اسکی پس در
 ہی جبک کہ نہ بکڑا ہو وضو اسکی نیچا اور اگر گڑا ہو تو نہیں درت ہی جبک کہ نہ دور ہو جلا
 بکھاڑا اسکا مسئلہ حیثیت کہ پیشین بہت آدمی اور کٹاری نہر کے اور وضو کرتی
 ہیں تو درست ہی اور یہی صحیح ہی اور نہ کر کیا ناطق سے کہ ایک چھوٹی نہر ہی اسکی
 اسکی گھٹا ہوا ہی اور روک رکھا ہی عرض میں نہر کا اور جاری ہوا ہی پانی اور
 اسکی پس نہیں مضائقہ وضو کا اسکی پانی سے جو جاری ہو کر جاتا ہی کئی کے اوپر
 جبک کہ بدل گیا ہو کوئی وصف اسکی پانچا یہ روایت ابو یوسف سے ہی اور ابو حنیفہ
 اور امام محمد کے نزدیک نہیں جائز ہی اور ذکر کیا گیا ہے کہ کتاب فوازل کے اگر جانا ہی
 پانی مردار چیز سے کم ملا ہوا اور بچا جانا ہی بہت تو جائز ہی اور اگر زیادہ پانی
 مردار سے ملا ہو اسی اور کہ پانی جانا ہی بچا ہوا تو نہیں جائز ہی اور موافق اسکی ہی
 پانی بارش کا حیثیت کہ پتیا ہی پانی پر نالہ کا چھت سی اور ہی اوپر چھت کے نجاست
 پس پاک ہی پانی اسکا لیکن حیثیت کہ ہو نجاست قریب پر نالہ کی اور ہی کل پانی
 یا اکثر پانی یا آدھا پانی کہ مگر جانا ہی اس نجاست سی پس ناپاک ہی اور اگر مگر جانا ہی پانی
 اس نجاست سی کم آدمی سی تو جائز ہی بشرطیکہ رنگ اور بو اور ذائقہ نہ بکڑا ہو
 اور اگر برسا ہو چھت کی اور سیا پانی سورہ نجاست سی اگر نہ برستا اور نہ نجاست

پس پاک ہی پانی اور گہرے مینہ اور پھر بہا پانی سورج سے اگر ہی اوپر تھام چیت
 باز یادہ آدھی چیت کی نجاست پس پانی نجاست اور گہا پانی کم کم بہتا ہی تو چا کر
 کہ وضو کرے نہر نہر کر کہ پچا دی پانی مستعمل اور کہا بعضوں نے کہ کرے مائتہ
 دہتا اپنا او سطر کو کہ آتا ہی پانی جس طرف کسی مسئلہ جو وقت روکا گیا ہی
 پانی نہر کا او پر سی اور پانی رہا بہا اور کسا پس کہ پیا کسا ہی جب کہ ہی پانی
 جائز ہی و نہ ساتھ اوسکے اور جاری پانی اوسکو کہتے ہیں کہ بہا لیا وے
 تنکون اور پون کو اور بعضوں نے کہا کہ اگر ادھار ہی پانی اور پانی رہی بہا اوسکا
 پس اوسکو جاری کہتی ہیں مسئلہ بیہشتی کے کہا ہی کہ اگر ہی ہوڑی ہی نہر
 زمین نہر کی نجاست اور بہا پانی اور اوسکے اگر آتا پانی ہی کہ نہیں دکھائی دیتی تہ زمین کر
 پس نہیں نجاست اگر چہ تمام تہ نہر کی نجاست ہو اور گہا پانی نہر کا پھر اسی تو نجاست ہے
 اور اگر پھر آتا پانی پاک نہر کا او پر سی اور بہا پانی اوسکا پس پاک ہو گیا اور
 اگر وضو کیا اوسی تو جائز ہی جو وقت تک نہ دکھائی دیتی اثر نجاست کا فضل
 اسرار وین بیہشتی بیان پانی جو صفوں کے اگر ایک
 حوض دس گز کسی دس گز ہی ساتھ عرض اور طول کے اوسکو بڑا حوض
 کہتے ہیں پس وہ نہیں ناک ہوتا ہی گرنے نجاست سی اگر نہ ظاہر
 ہو اثر نجاست کا خواہ نجاست دکھائی دیتی ہو یا نہ دکھائی دیتی ہو اور کہا علماء عوام
 ہی کہ نجاست ہوتا ہی وہ پانی جو گرہ نجاست کی ہی بقدر حوض چھوٹے کے یعنی گرد اگر در نجاست
 کے پانچ گز سے پانچ گز تک نجاست ہوتا ہی اور کہا علماء بخاری ہی کہ مکہ اوسکا مثل
 پانی جاری کی ہی اسو اسطی کہ آسانی ہو خلق اوسکو اور نکلتی ہیں مسائل کی تہلیت سی
 مسائل بہت سی مسئلہ حقیقت کہ دیو یا منہر چھوڑے گی اور گہا پانی متصل بیہ حوض پھر پانی اوس کے
 بغیر چھوڑے پانی کے کہا بعضی علماء فی موافق قول ابی یوسف کی کہ نہیں جائز ہی اسو اسطی کہ نزدیک سے
 چھوڑے پانی کا شرط ہی اور کہا علماء بخاری کہ حسب اثر ہی بغیر چھوڑے کی ہی و اسطی آسانی خلق

مسئلہ حیثیت کہ جو زمین بہت سی لوگ وضو کرتے ہوئے بیچ حوض بڑی کی تو جائز ہے
 اور بیچ اجناس ناطق کے کہا ہی کہ ایک شخص نہا یا بیچ حوض بڑے کے پس بائز ہے
 واسطے دوسرے کی کہ وضو کرے اوس جگہ اور نہیں درست ہی واسطے کسی شخص کے
 کہ وضو کرے اور نہادی بیچ حوض بڑے کے قریب نجاست کے اور تحقیق یہ ہی کہ اگر
 نہارت کہ لانی پتی ہی نہ نہیں جائز ہی اور اگر دیکھائی نہیں دیتی تو جائز ہی اور نہ
 فقیہ ابو جعفر سے ہی کہ اگر وضو کیا بیچ اوس جگہ کی کہ ہی ومان چہنہ جمع سرکنہ و نجاست
 سا بھگتا ہی پانی ایک طرف سرکنہ و منے ساتھ طرف دوسری کی تو جائز ہی اور اگر نہیں
 نکلتا پانی دوسری طرف کو تو نہیں جائز ہی اور جمع ہونا سرکنہ و نجاستین روکتا ہی پانی کو
 جانی سے دوسری طرف کو اور اسطرح ہی اگر وضو کیا بیچ پانی زراعت کے یا بیچ
 حوض بڑے اور جمی ہوئی ہی کافی اور تمام پانی کے پس تحقیق کہا گیا ہی کہ اگر حرکت
 کرتے ہی وہ کافی ساتھ حرکت کرنے پانی کے تو جائز ہی وضو ساتھ اوس کے اور
 اسطرح ہی اگر وضو کیا ہی ایک حوض سے اور جم رہی ہی برف ایسی کہ ٹوٹ جاتی
 ہی ساتھ حرکت کرنے پانی کے تو جائز ہی اور اگر جمنا اوسکا بہت سا ہی کہ ساتھ
 حرکت پانی کے نہیں حرکت کرتا تو نہیں جائز ہی اور اگر ہی جمنا اوسکا تھوڑا سا کہ حرکت
 کرتا ہی تو جائز ہی مسئلہ ایک حوض ہی کہ جم گیا پانی اوسکا پس ایک جگہ ایسین
 سوراخ ہو گیا پس گری نجاست اوسین یا پیا پانی کتے لے اوس سوراخ سے
 پھر وضو کیا ساتھ اوس پانی کے کہ جو نیچے سوراخ کے ہی کہا لغیر بیٹے نیچے اور
 ابو بکر اسکان نے کہ نجس ہوا پانی اور کہا عبد اللہ بیٹے مبارک اور ابو جعفر کبیر
 بخاری نے کہ نہیں نجس ہے اگر ہی پانی نیچے برف کے دہ در دہ اگر چہ ہی پانی
 ساتھ برف کے ملا ہوا لیکن فتویٰ اور قول لغیر اور ابو بکر کے ہی اور اگر
 ہی یا پانی جدا برف سے تو جائز ہی نزدیک سب کے پس وہ مثل حوض چہت والی کے
 ہی او اگر سوراخ ہو برف میں اور چڑھا او برف کے گنا اور یا پانی اوس سوراخ

سے پس جس ہوگا پانی سوراخ کا نزدیک سب علماء کے اور نہ پاک ہوگا پانی جب تک
 کہ نہ نکالا جاوے گی کل پانی سوراخ سے اور اگر وضو کیا سوراخ برف سے اور نہ گرا پانی مستعمل
 وضو کا سوراخ سے بیسج پانی کے توجائز ہی چھوٹا ہو سوراخ یا بڑا ہو اور اگر کچھ سوراخ
 کے بکری یا اور کوئی جانور اور مر گیا ہے اگر یہی پانی نیچے برف کے دہ دردہ تو نہیں
 ناپاک ہوگا اور اگر یہی کم دہ دردہ سے تو ناپاک ہو جائیگا کل پانی حوض کا مسئلہ ایک
 حوض کے نیچے سے یعنی تہ زمین او سکے سات گز سی سات گز ہی اور زمانہ حوض کا اوپر سی
 دس گز سی دس گز ہی اور تھوڑا ہو گیا پانی اور یہ گیا سات گز سی سات گز پہر گزی
 بیسج او سکے کوئی نجاست تو ناپاک ہوا اور اگر پہر پہر پانی بیسج او سکے یعنی بھر
 دہ دردہ ہو گیا اس صورت میں وہ پانی نجس رہا اور کہا بعضوں نے کہ نہیں رہا نجس تو
 مسئلہ ایک حوض بڑا ہی اور پڑی ہی اوسین نجاست اور پہر آیا اوسین پانی اور
 بھر گیا اور نہ نکلی نجاست او سکے کہا بعضی علماء نے کہ نجس رہا پانی اور کہا بعضوں
 نے کہ نہیں نجس ہی اور موافق اسی کے حکم دیا اکثر علماء بخارائے ذکر کیا ہی بیسج
 ذخیرہ کے اور اگر داخل ہوتا ہی پانی ایک طرف کسی اور نکلتا ہی دوسرے طرف سے کہا ابو بکر
 اعین نے کہ نہیں پاک ہوگا جب تک کہ نہ نکلی وہ چیز کہ جو ہی بیسج او سکے تین دفعہ اور کہا
 علماء نے کہ نہیں پاک ہے جب تک کہ نکلی وہ پانی کہ جو ہی بیسج حوض کے ایک مرتبہ اور کہا ابو جعفر
 ہندی دانی سے کہ پاک ہے اگرچہ نہ نکلی مثل اوس چیز کی کہ بیسج حوض کے ہی اور یہ ہی اختیار
 کیا صدر شہید نے مسئلہ مثلاً ایک حوض چھوٹا چار گز سے چار گز ہو اور داخل ہوتا ہو پانی
 بیسج او سکے ایک طرف سے اور نکلتا ہو دوسرے طرف سے اور وضو کیا ایک شخص نے
 اگر پانی مستعمل وضو کا اگر بیسج او سکے جائز ہی وضو اگرچہ ہی وہ حوض چار گز سے
 چار گز نہ یا کم سو سطحی کہ نہیں پھر پانی مستعمل وضو کا بیسج او سکے بلکہ پہر لگا گرد او سکے اور
 نکلی جائیگا پس ہو اوہ پانی مثل پانی جاری کی اور اگر ہی حوض بڑا چار گزی اور کم ہی دہ دردہ تو نہیں
 جائز ہی اس واسطے کہ پانی مستعمل وضو کا بیسج او سکے پھر لگا پس ہوگا پانی مثل پانی جاری

اور نہیں درست ہوگا وضو ساتھ اس کے مگر اوس تکبیر سے کہ داخل ہوتا ہی اور خارج
ہوتا ہی درست ہی مسئلہ ایک شنبہ پانی کا پانچ گز سی یا پانچ گز ہوا درختنا ہی پانی اوس شنبہ
آنی نہ دے کہ حرکت دینا ہی پانی جو ہوسے دیکو تو جائز ہی وضو ساتھ اس کے اور کہا قاضی امام الدین
کہ اندازہ کرنی یا پانچ گز سی یا پانچ گز کی کچھ حاجت نہیں ہی بلکہ نکالی پانی مستعمل کو بسبب اپنی کے
فی الفور تو جائز ہی اور اگر نہ نکالی ساتھ نہ دے تو نہیں جائز ہی مسئلہ وضو کرنا ساتھ ہر وقت کی
حسوت بعض ہو گئی ہوئی اس طرح پر کہ قطرہ وضو کے اعضا وضو سی تکبیر تو جائز ہی اور اگر قطرہ اعضا
وضو سی نہ تکبیر تو نہیں جائز ہی بلکہ تیمم کی مسئلہ اگر ایک حوض کم ہی دہ و دہ سی عرض ہو طول
مین اور پاک ہی اوسین پانی اور کہودی گئی اوس سے ایک نہ چھوٹی واسطے جاری کرنی پانی کے پسر
جائز ہی اوس سے وضو اور پھر جمع ہوا یہ پانی دوسری جگہ در کہودی اوس سے جاری اور نہر اور جاری
ہوا اوس سی پانی پس وضو کیا اوس سے جائز ہوگا وضو سب کا اثر طیکہ جگہ وضو کر
مین ہر ایک کے فاصلہ ہو اگر چہ پور اسی ہو ذکر کیا اوس کو بیسہ محیط کی اور ذکر کیا ہی بیسہ
نواور محل کے ابی محل نے امام دوست سی کہ پانی حمام کا مثل پانی جاری کے ہی یعنی اگر لگی ہی بیسہ
ساتھ غسل کرنیوالی کے نجاست تو نہیں نجس ہوئی کا اور اختلاف کیا بیسہ اسکے پچھلے
سلمان فی اور کہا بعضوں نے فرما دیا کہ وہ وقت ہی کہ جاری ہوتا ہی پانی ٹوٹنی سے طرف حوض
کی اور اوس سی جلوتی مین بی در پی اور کہا بعضوں نے کہ پانی حمام کا مثل پانی جاری
کے ہی مطلقا واسطی ضرورت کی جیسا کہ پانی حوض بچے کا مثل جاری کی ہے
واسطی ضرورت کے مسئلہ حیووت کہ ماتہ ڈالا جینی نے بیسہ پانی کے
واسطی نکالنے ہوائے کے اور نہیں ہی اوپر ماتہ اسکے نجاست حقیقی پس
نا پاک ہو گیا پانی نزدیک ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اور نزدیک امام میر اور ابو یوسف
رحمہ اللہ پاک را اور یہ اصم ہی اور اگر ڈالا ماتہ بیسہ پانی کے کا فر بارے کے
نے نہیں نجس ہوئے کا چونکہ لگی ہوا ماتہ اونکی کو نجاست حقیقی اور اگر ڈالا
ماتہ لڑکوں نے بیسہ مین کے بہتر ہی کہ نہ وضو کرن اور اگر کیا وضو تو درست ہے

مسئلہ حوض عام کا جب پانچ پانچ ہو گا جب کہ سب نماز ادا چکا پانی اور کھانا اور اگر
 ڈالا وٹھو کو کہنے والے سے نہ پانچ پانچ برتن پانی کے ساتھ نہایت مسیح کے بعد جو ۱۵ ہجری سنہ ۱۰۰۰
 مسیح کے جائز ہی ہے نہ نزدیک و نہ ہو گا پانی مشعل نزدیک امام ابی یوسف اور امام محمد کے
 نزدیک ستم ہو جائیگا **فصل نویسویں** در بیان مسیح کرنے میں موزون
 مسیح کرنا اور موزون کے درست ہی ہے موجب حدیث شریف کے اوس حدیث کی کہ بعد از
 وجہ ہوتا ہی ہونو کرنا جسوقت کہ پہنا ہو دو نو موزون کو اور طہارت پوری کے پس اسطرح
 کے مسیح ایک مدت اور ایک دن کا ہی بعد و پہلے مساح کے مسیح میں رات دن میں ہوا ہے
 اوس کی وقت ٹوٹنی وضو کی ہی اور نہیں احتساب کیا جائیگا وقت وضو اور وقت موزون
 چنب کا مسئلہ اگر دھوئی دو نو پاؤں اور پہنا موزون کو اور پیر پورا کیا باقی وضو کو
 پہلے حدیث ہی توجہ نہ ہی مسیح دو نو موزون پر نزدیک علماء ہمارے کے خلاف ہے
 نزدیک شافعی کے اسوا سطلی کہ نزدیک علماء ہمارے کی کفایت کرتا ہی کہ پہنا ہو اون موزون کو اور
 طہارت کامل کے پہلے حدیث ہی مسئلہ اور طہارت ناقص عذر والے کے مانند سخی خضر
 کے ہی اور سخی خضر اوسکو کہتی ہیں کہ حیض و نفاس کے سوا خون آوی اور مثل اسکی چھو
 بیتاب اور بانی اور کسب جاری ہو مسئلہ حیض کہ وضو کیا اور پہنا موزون کو پہلی جاری
 ہوئے پیشاب یا نکسیر یا مثل کے حکم اوسکا مثل تندرستوں کی ہی اور اگر پہنا موزون کو ساتہ طہارت
 عذر کے یعنی بعد جاری ہوئے پیشاب یا کسی اور عذر کے پس مسیح کر ہی بیسم وقت
 نماز کے فقط نزدیک علماء ہمارے کے اور نزدیک امام زفر کے تمام کر ہی مدت مسیح
 موزون کی اور نہیں جائز ہی مسیح واسطی اوس شخص کے کہ واجب ہی اوپر اوسکی غسل
 اس حکم میں مرد اور عورت برابر ہیں اور مسیح کرے اوپر کے رخ موزون کے اوٹھکون
 اتہہ سی اور شہ رخ کر ہی مسیح کو سر اوٹھکیوں پاؤں کی طرف ٹخنوں کی اور فرض ہی بیسم
 موزون کی بقدر تین اوٹھکیوں ہاتھ کے اور اگر شروع کر ہی مسیح کو ٹخنوں کی اور تمام کر ہی اوٹھکیوں
 ایزی اور اگر مسیح کی موزون کی غرض یہ تو ہی درست ہی لیکن سب وجوہات خلاف سنت ہیں طرف سنت

اونگیا نگو اسکے موزون کے اور جزا رکھے متلی کو اور کھینچا دن اونگلیوں کو
 بند لیون تک بار بکے اونگلیوں کو ساتھ متلی کے اور کھینچے سبکو بند لیون
 تک اور اگر مسج کیا ساتھ اونگلیوں کے اور خالی رکھا بڑا اونگلیوں کو اور متلی
 کو پس نہیں جائز ہی مگر جوت کہ ٹیکنا ہو پانی اور سبب ہے کہ مسج کر ہی اندر کے
 رخ ساتھ سے اور اگر کیا اوپر کے رخ سے تو یہی درست ہی اور اگر مسج کا نیچے
 کے رخ موزون کے بلے پیچھے ٹخنوں کے با طرف دو نو پہلو پاؤں کے پس نہیں
 جائز ہی اور ذکر کیا ہی سبب کتاب محیط کے کہ اگر وضو کیا اور مسج کیا
 ساتھ تری کے کہ باقی رہی ہے اور نہا تھو کے بعد دھونی کے تو یہی جائز
 اور اگر مسج کیا سر پہنے کو اور پھر مسج کیا موزون کو ساتھ تری یا تری کے
 تو نہیں درست ہی اور اگر نہ مسج کیا موزون کو اور چلا بیچ گھاس تری کے
 یا بیچ بارش کے اور تھو گئی موزے اگر چہ تبت نکرے تو یہی درست ہی
 اور کہا بعضوں نے کہ نہیں درست ہی اس واسطی کہ خلیفہ ہی تیمم کا مسئلہ
 جس شخص نے شروع کیا مسج کو اوس وقت میں کہ مقیم تھا پھر مسافر ہوا پہلی تمام
 ہوئے ایک رات دن کے صحیح ہی تمام کرنا تین دن کا اور جس شخص نے
 شروع کیا مسج کو اور وہ مسافر تھا اور پھر مقیم ہوا اگر پورا ہوا اوسکا
 ایک رات دن یا زیادہ تو اوتاری اوں دو نو موزون کو اور دھوے
 دو نو پاؤں کو اگر ہوئے مسج کم ایک رات دن کسی تو پورا کرے ایک رات
 دن تک مسئلہ جس شخص نے کہ پنا جرموق کو اوپر موزون کے پہلے مسج
 کرے موزون کے واسطے حفاظت موزون کے اور جرموق ایک نام
 موزون کا ہی اور وہ باریک ہوتا ہی پس مسج کر ہی اوپر جرموق کے اور
 اگر حدث ہوا بعد پنتی موزون کے پہلے پنتی جرموق کے اور مسج کیا اوپر موزون
 یا نہ مسج کیا اور پھر پنا جرموق کو پس نہ مسج کرے اوپر جرموق کے اور اگر

اوتار ایک برقوق کو بعد سم کے چاہیے کہ اوتاری دوسرے برقوق کو بھی اور
 مسج کرے اور پر موزوں کی مسئلہ نہیں جائز ہی سم کرنا اور برقوق ہونے سے
 کے اگرچہ ثابت ہوں موزے اور اسطرح نہیں جائز ہی سم کرنا اور پر موزوں
 کہ پٹا ہوا ہی بقدر تین اونگلیوں چھوٹے پاؤں کے عرض اور طول میں اور اگر
 کم پٹا ہی موزہ تین اونگلیوں سے تو جائز ہی سم اوپر اس کے اور اگر پٹا ہی ایک موزہ
 بقدر دو اونگلیوں کے اور پٹا ہی موزہ دوسرا بقدر ایک اونگلی کے یا دو اونگلیوں
 کے تو جائز ہی سم کرنا اور اگر پٹا ہوا ہی ایک موزہ کئی جگہ سہی کہ اگر جمع کرین پٹے
 ہوئے اس کے کو تو ہو بقدر تین اونگلیوں کے تو نہیں جائز ہی سم اور اس کو
 اور اگر دکھلائی دیوئی انگوٹھا بقدر تین اونگلیوں خورد کے تو جائز ہی اسو اسطرح کہ
 جھوٹ کہ ہو موزہ پٹا ہو اقرب اونگلیوں کے تو اعتبار ہی دکھلائی دینے
 اونگلیوں کا اور اگر ہی اور جگہ تو اعتبار ہی اندازہ اونگلیوں کا اور اگر پٹا ہی موزہ
 زیادہ تین اونگلیوں سہی اور دکھلائی دینا ہی کم تین اونگلیوں سہی تو جائز ہی
 مسج کرنا اور اگر پٹا ہی سہی موزہ کی اور نہیں دکھلائی دینا کوئی چیز پاؤں سے
 تو بھی جائز ہی اور اگر پٹا ہی موزہ اسطرح پر کہ وقت کھڑے رہنی کے دکھلائی
 دینا ہی بقدر تین اونگلیوں کے اور نہیں دکھلائی دینا وقت چلنی کے تو جائز ہی
 مسج اس پر اور اگر دکھلائی دینا ہی وقت چلنے کے اور نہیں دکھلائی دینا
 بقدر تین اونگلیوں کے وقت کھڑی رہنے کے تو نہیں جائز ہی مسج اسطرح ذکر کیا
 بیچ کتاب محیط کے اور اگر پٹا ہی موزہ اوپر سٹخنے کے تو کچھ مضائقہ نہیں
 مسئلہ ایک شخص بہتے ہوئے ہی موزہ گھٹے تک اور کھینچا اوسنی پاؤں
 موزہ سہی اگر نکلا ہی پاؤں اسکا موزہ سہی مقام بند لی تک پس جاتا رہا سم
 اسکا اور اگر باہر آیا پاؤں اسکا تو اس مقام اپنے سے فتر وایت کیا
 کیا ہی ابو حنیفہ سے کہ اگر نکلی ہی ایڑی اسکی زیادہ آدمی سہی تو جاتا رہا مسج

نزدیک کیا جس کو اوپر پی کے اور چھین بھنسان کرنا تھا سم اور پٹی کے متوازن ہی نزدیک اور پٹی کے اور نہیں جائز ہی نزدیک امام محمد کے اور امام ابی یوسف کی اور شرط ہی سمکھنا اور پٹی کے نزدیک بعضوں کے اور کہا بعضوں کے کہ جوت مہ کیا اوپر پی کے زیادہ آدھی سے توجانز ہی اور اگر آدھی پر یکم آدھی سمی سمکھ کیا تو نہیں جائز ہی اور کثرت کرنا ہی سمکھ مرتبہ اور بعد ہی صحیح ہی اور اگر باند ہی ہوئی ہی اوپر عضو زخم کے اور نہیں ہی بھی تمام ہی کے زخم توجانز ہی سم و اسطی تابع داری زخم کے اور اگر کٹا ہوا ہی ایک پاؤں تھئی کے یا کم تھئی سے پس فرض ہی دھونا جگہ کٹی ہوئی کپڑا کر دھونا جگہ کٹی ہوئی کو اور پھر ہی دھونا پس جانا چاہی کہ اگر ہی کٹا ہوا اس قدر کہ باقی ہی ٹکڑا عضو کا بقدر تین اونٹلیوں کے ظاہر قدم یعنی آدھا قدم کٹا ہی اور آدھا قدم باقی ہی تو اس موثر میں درست ہی سم اور پھر موز کے اور اگر باقی ہے قدم کم تین اونٹلیوں کے تو نہیں جائز ہی سم اور اس کے بلکہ فرض ہے دھونا دونوں پاؤں کا اسوا سطی کہ فرض ہی دھونا کٹے ہوئی کا اور اگر ہین کٹی ہوئیں اونٹلیاں پاؤں کی اور مسح کیا موزہ پر اس جگہ کہ ہے باقی پاؤں صحت در تین انگشت یا زیادہ کے توجانز ہی اور اگر مسح کیا اس جگہ پر کہ نہیں ہی پاؤں اس جگہ بیچ موزہ کے تو نہیں درست ہوا سم اسکا اور اسطرح اگر ہی موزہ بیچ پاؤں ایک شخص کے ڈھلا اور مسح کیا اسنی اوپر اس جگہ کے کہ ہے پاؤں بیچ اس جگہ کے توجانز ہی اور اگر نہیں ہے پاؤں بیچ اس جگہ کے تو نہیں درست ہی

مسئلہ

ایک شخص نے وضو کیا اور مسح کیا اوپر پی کے اور پٹی محمدی

اور پھر حدیث کیا پہلی اچھی ہوئے زخم سے پھر وضو کیا اور سہ کیا اور پٹی اور
مولوں کے اور پھر حدیث کیا بعد اچھے ہوئے زخم کے پس چاہئے کہ وضو کرے
اور نہ مسح کرے اور بر مولوں کے اس واسطے کہ پہنا مولیٰ کو اور پر طہارت ناسخ
کے ذکر کیا ہی اس مسئلہ کو بیشیخ ابفجائی کے اور اگر بن پہنے ہوئے پائوں
اور لگائی کوئی دوائی یا سرمہ تو گزاری یا نکو اوہ دوائی کے اور سرمہ کے اور نہیں
کفایت کرتا ہی مسح اور اگر پہنے ہوئے بین دو نوکات یا ایک ٹاٹ اور عاجز ہی وضو کرے
سے پس مدد چاہی غیر سے کہ وضو کرے اور اگر نہ مدد چاہی اور تیمم کیا تو جائز ہی
نماز نزدیک ابو حنیفہ کے اور خلاف ہی نزدیک امام محمد اور امام یوسف کے اور
اگر نہ مدد آوی وضو کرے وافی والا تو جائز ہی تیمم کے نزدیک اور اگر مسح کیا اور
جراہوں کے تو نہیں جائز ہی مسح نزدیک ابو حنیفہ کے جب تک کہ نہ ہو وین مجلدین
یا متعلین اور مجلد او کو کہتے ہیں کہ ہوئے پھر لگا ہوا سبچے کے مسح پھر اس کے
اور کہا امام محمد اور امام یوسف نے کہ جائز ہی مسح جو وقت کہ ہوں پھر یا میں بخین
کہ نہ اثر کرتا ہو پانی بیسج اس کے اور اوپر اس کے فتویٰ ہی اور بیسج کتا فی خبرہ
کے کہا گیا ہی کہ رجوع کی ابو حنیفہ نے طرف قول امام محمد اور امام یوسف کے
بیسج اخیر عمر اپنی کے اور بخین اب کو کہتے ہیں کہ سخت ہوں پھر یا میں
ایسی کہ لہڑی رہیں بغیر باندھے کے پنڈلیوں پر اور نہ اثر کرتا ہو پانی بیسج اس کے
اور جائز ہی مسح اور پراون جراہوں کے کہ بنا فی گئی ہوں ساتھ مندوں ترکیب کے
فضل بیون بیسج بیان ٹوٹنی وضو کے توڑتی ہی وہ چیز وضو کو جو نکلے پاسکے
اور پیچھے سے اور اگر نکلے ذکر مرد یا فرج عورت سی ہو یا بدبو صمیم بہ ہی کہ نہیں
وضو اسکا اسبطح ذکر کیا ہی بیسج محیط کے اور اگر نکلی ریح مفضات سی تو
واجب کے اوپر وضو اور مفضات اس عورت کو کہتے ہیں کہ راہ قبل اور دبر اس کے
کی ایک ہو گئی ہو اور ذکر کیا بیسج جامع قاضی خان کے کہ مسح ہے وضو کرنا اس کو

مسئلہ اور اگر تکلی کیڑا یا انگری راہ قبل یا دبر سے تو واجب ہی اور پھر وضو کرنا اور اگر نیک کیڑا مونہہ یا کان یا ناک یا کسی زخم سے تو نہیں ٹوٹا وضو اسکا اور مستحب ہے کہ وضو کرے اور اگر قطنہ کیا اور تلی قطنہ کی خشک تکلی تو باقی ہی وضو اسکا اور مستحب ہی کہ وضو کرے اور اگر ڈالا گیا تیل بیسج سوراخ ذکر کے اور پھر نکالا تیل اس سے تو نہیں ٹوٹا وضو اسکا نزدیک ابو حنیفہ کے اور ٹوٹ گیا وضو اسکا نزدیک امام محمد کے اور امام یوسف کے اور اگر ڈالا تیل بیسج کان کے اور نکلا وہ تیل بیسج ایک دن کے ناک سے تو باقی ہی وضو اسکا اور اگر نکلا وہ تیل مونہہ کی طرف سے تو ٹوٹ گیا وضو اسکا اور اگر ڈالا پانی بیسج کان کے وقت نہانے کے پھر نکلا وہ پانی ناک کی طرف سے پس باقی رہا وضو اسکا مسئلہ اگر رکھے روئی بیسج سوراخ ذکر کے بخوف نکلنے قطرہ پٹیاب کے پھر نہ نکلا قطرہ بسبب کہنے قطنہ یعنی روئی کے پس باقی رہا وضو اسکا جب تک کہ نہ ظاہر ہو قطرہ اوپر قطنہ کے اور اگر غایب ہو قطنہ بیسج ذکر کے اور بعد اس کے باہر آیا نہ ہو کر تو ٹوٹ گیا وضو اسکا اور اگر نہ ہو کر نہ آیا تو باقی ہی وضو اسکا اور اگر روئی قطنہ کی اندر کی طرف سے تری ہو اور باہر کی طرف سے خشک تو نہیں توڑتی وضو کو اور یہہ ہی حکم ہی واسطے کرسف کے اور کرسف اسکو کہتے ہیں کہ عورتیں حیض والی تھوڑا سا کپڑا یا گودڑ لپیٹ کر بیسج فرج داخل کے رکھ کر اوپر اس کے گدی رکھتیں مین واسطے احتیاط کے اور فرج داخل سوراخ فرج کو کہتے ہیں اور فرج خارج شکاف فرج کو کہتے ہیں پس اگر گری کرسف فرج داخل سے یا گری گدی فرج خارج سے اگر تری گدی تو نافض ہو وضو اسکا اور اگر خشک ہی تو باقی ہی وضو پس مختصر ہون ہی کہ اگر کرسف سے تری باہر آوے فرج خارج تک تو نافض ہوگا وضو اگر باہر نہیں آیا تو وضو کو نقصان نہیں ہی اور گدی کو اوپر منبرج خارج کے رکھی جاتی ہی اور سیر اگر تھوڑی سی ہی تری اوئی کی تو توڑ پٹی

وضو کو ہوا سہی کہ فرم حاجت جسم پھر کای اور فرج داخل جسم اندر کای جب کہ تری باہر
 کے آویگی تو توڑیگی وضو کو لیکن خوشی سوایے یستاب اور بجانہ کی جگہ سہی باہر آویگی
 اوسین ہماری ملنا صید کے نزدیک تفصیل ہے جیسا کہ فی ماورخون اور مثل اسکی پس اگر
 ہوتی موبہ بہر کے حواد نہا تا ہو خواہ پانی حواد پست وضو ٹوٹ جائیگا اور بلیم خواہ پست
 سے آوی حواد دماغ سے وضو نہیں جاتا امام ابوحنیفہ اور محمد کے نزدیک اور ابو یوسف
 کے نزدیک اگر پست سہی آوی تو وضو جائز رہتا ہی اور دماغ سے آوی تو نہیں جاتا
 اور اگر خون تہوکا اور ہی رفیق اور آبی دماغ سے تو وضو جائز رہتا اور اگر جابو آبی تو نہیں
 گیا بالاتفاق اور اگر صعود کیا خون نے پست سہی اوڈہر لکھا اگر جابو آبی نہیں ٹوٹ
 فی کا وضو جب تک کہ موبہ بہر کرہ آوی اور اگر ہی رفیق پس نزدیک ابوحنیفہ کے
 توڑیگا وضو کو اگر جہ ہو موبہ بہر کے اور نزدیک امام محمد کے جب تک نہ ہو موبہ بہر کے
 نہیں توڑتا وضو کو مسئلہ اگر فی کہا کہا نا تہوڑا تہوڑا جسم ایک جگہ کے تو حرم کی جگہ
 وہ فی بقدر موبہ بہر فی کے تو نزدیک ابی یوسف کی حکم کو سیکے ساتھ تہوڑی وضو کے
 اور کہا امام محمد فی کہ اگر جی متلایا اور نہ تہوڑی متلی تو حرم کی جائیگی فی موبہ بہر کے اگر جہ
 کو جگہ کی ہو و اور حکم کیا جائیگا ساتھ تہوڑی وضو کے خلاصہ یہ ہے کہ نزدیک امام
 یوسف کے اتحاد مجلس شرط ہی اور نزدیک امام محمد کے اتحاد کسبہ طہی اتحاد مجلس
 اوکو کہتے ہیں کہ جسم ایک جگہ کے فی کی ہو و اگر جہ متلیان کئی ہوں اور اتحاد
 سبب اوکو کہتے ہیں کہ متلی تہوڑی اگر جہ فی کئی جگہ کی ہو مسئلہ اگر خلاصہ یا سبب
 یا زرد آس بدن سہی اور بہا مقام زخم سے تو ناقص کہ نا ہی وضو کو اور اگر ہی خون
 وغیرہ اور مقام زخم کے اور نہ بہا مقام زخم سہی تو نہیں توڑتا وضو کو جیسے کہ ٹوٹا
 ایک آئہ اور بہا اوکس سے یا فی یا پست یا خون اگر بہادہ مقام زخم سے ناقص ہو وضو اور
 نہیں یا نہ جگہ نقصان نہیں اور صبر یعنی کی یہی کہ ڈبلی جگہ انہی سہی اور لگرنہ ڈبلی مقام
 زخم ہی سے تو اوکس حکم نہیں کا نہیں ہی اور کیا بعض علما فی کہ اگر فی لکھا خون جگہ انہی سے

اور پہنچا اوس جگہ پر کہ وجہ ہی دھونا اوسکا۔ پھر وضو یا غسل کے تو ناقض ہوا وضو اور
 اگر خون دماغ سی بنا طرف کان باناک کے اگر پہنچا اوس جگہ کہ وجہ ہی دھونا اوسکا
 اور اگر نہ پہنچا دھونے کی جگہ تو نہین ناقض ہوا وضو اوسکا اور اگر پونچھا خون سر زخم
 سے ساتھ روئی کے پھر نکلا پھر پونچھا یا ڈالی خاک اگر ہی خون آپا کہ اگر نہ پونچھتی
 تو تہہ جاتا جگہ سے پس ناقض ہوا وضو اوسکا اور اگر اس قدر ہو کہ اگر نہ پونچھیں تو پھر
 نہ ہی تو ربا وضو اوسکا اور اگر تھوک اور تھوک میں خون ملا ہو اسی اگر غالب
 ہی تھوک اوپر خون کے تو باقی ہی وضو اور اگر غالب ہی خون اوپر تھوک کے
 تو واجب ہی اوپر اوسکے وضو کرنا اور اگر خون اور تھوک دونو برابر ہیں تو بھی جائز
 کہ وضو کری واسطی احتیاط کے مسئلہ اگر چہل گیا ہو بدن اور دیکھا اوپر اوسکے
 اثر خون کا تو نہین واجب ہی اوپر اوسکے وضو اور کہا بعض علماء فی کہ رکھی اونگلی
 یا استین اوپر خون کی جگہ کے اگر اثر ہو خون کا اوپر استین یا اونگلی کے تو جاتا رہا
 وضو اوسکا مسئلہ روایت ہی امام محمد سی کہ اگر ہی آدمی بوڑھا اور دکھتی ہیں لکھن
 اوسکی اور نکلتا ہی انکھون اوسکی سے جیسے شکل پیپ کی پس چاہی اوسکو کہ وضو کری
 واسطی ہر نماز کی مسئلہ جو شخص کہ اپنا زخم رکھتا ہو کہ نہ اچھا ہوئی مثل ناسور کے یا دست
 جاری ہوں یا با و سرقی ہوں یا مسلسل البول ہو یا عورت کو استخاضہ ہو تو ایسی عارضہ والو
 کو چاہی کہ ہر وقت واسطی نماز کے وضو کیا کریں اور پڑھیں اوس وضو سے فرض
 اور نفل جب تک کہ باقی رہی وقت اور جب وقت نماز کا گیا تو وضو ہی ساقط
 ہوا اور اگر وضو کیا ایک عورت استخاضہ نے بعد طلوع ہوئی آفتاب کے
 تو باقی رہا وضو اوسکا جب تک کہ نہ تمام ہو ورنہ وقت ظہر کا
 خلاف ہی نزدیک ابی یوسف اور زفر کے لیکن ضرور یہی کہ باندہ ہی رکھی
 کپڑی کو واسطی کتنی کرنی نجاست کی اور اگر نہ پہنچی نجاست اوپر کپڑی کے زیادہ
 درہم سی پس لازم آیا اوسکو دھونا واجب جانی کہ نہ لگی نجاست

دوبارہ اور اگر جانتا ہی کہ وہ کثیر ایہ جس ہوگا تو نہ دہودی اور یہ ہی قول است
اور صاحب عذر فی جہ وقت کہ روکا خون کو ساتھ ملا کر کے تو وہ صاحب عذر
جیسی کہ قصداً مسئلہ اور اگر حیض والی عورت نے کدی رکبہ کر خون کو روکا
تو وہ صاحب عذر ہی لازم ہے اور سکو کہ نہ کہی روزہ اور نہ پڑی نماز مسئلہ
اگر ایک شخص کے اوپر بدن کی دانہ چھیک کے ہین اور بعضی دانوں سے
پانی جاری تھا جب کہ وضو کیا اور کسنی پھر بیٹھے اون دانوں سے جاری ہوئی
کہ پہلی اونہوں سے نہیں جاری تھا تو اس صورت میں قوث گیا وضو کا مسئلہ
پس اگر جاری ہو خون نکیر کا ایک نہتہ سے اور بند نہیں ہوتا اب اور کسنی
بضرورت نماز کے وضو کیا پھر جاری ہوا دوسرے نہتہ سے خون قوث گیا
وضو کا مسئلہ ایک شخص کے تین ایک عذر ہی مثلاً جاری ہے
خون ایک مقام سے پھر نکم گیا اور اسنی وضو کیا واسطی اور حدیث کہ جیسر
کوئی عذر تھا اور پھر جاری ہوا خون اس عذر پہلی سے پس لازم آیا اوپر
وضو کرنا اور جہ وقت کہ ہم جاوے خون یکم ایک وقت ساری نماز کے پھر آیا
وہ خون اسکو تو نہیں رہا صاحب عذر اور جہ وقت نکلا خون ناک سے ایک تختہ
جا ہوا خون کا پس نہیں ساقط ہو گیا وضو اسکا اور اگر آیا قطرہ تیلی خون کا تو
قوث جائیگا مسئلہ اگر ایک چٹوسی نے چونکہ کہی عضو کو اور سر کے
خون سے وہ چٹوسے اگر ہی وہ بڑے چٹوسے تو قوث گیا وضو اگر
ہے چھوٹی چٹوسے نہیں ساقط ہو مسئلہ ایک چونک لگائے
کے اور عضو کے اور اتنی بھری خون سے کہ گان کامل ہو کہ جب
چٹائی جائیگی وہ چونک تو جاری ہوگا خون عضو سے تو اس صورت
میں قوث جائیگا وضو مسئلہ اور مکی اور مجہر جہ وقت کہ جو سے خون اور
پھر جاوی تو نہیں قوثا وضو اور خون اور سے اسقدر کہ نہیں توڑی وضو کو

پس نہیں ہی تجس اور نہیں منع کرتی نماز کو لگنی کپڑے سی اگرچہ بہت ہو مسئلہ اگر
 سویا ایک شخص اور پہلو کے یا تکیہ یا گھٹنہ لگا کر یا کسی اور چیز پر کہ کمال یعنی اوسکی سے
 کر پڑے تو ٹوٹ گیا وضو اوسکا مسئلہ اگر سویا بیچ نماز کے کھڑا یا بیٹھا
 یا سجدہ نہیں یا رکوع میں پس نہیں ہی اوسپر کہ وضو کرے مسئلہ اگر سویا باہر
 نماز کے اور طور سجدہ کے تو بیچ اوسکے اختلاف علماء کا ہی یعنی بیچ
 ظاہر مذہب کے یہ ہے کہ ٹوٹ گیا وضو اور اگر سویا بیٹھ کر تو نہیں ٹوٹا وضو
 اوسکا ذکر کیا اوسکو امام محمد نے بیچ کتاب سلوہ کے لیکن صحیح یہ ہے
 کہ جاتا رہا وضو اوسکا اور اگر بیٹھے ایڑیوں پر اور سیدھا اور جدا سے پیٹ کو
 رانے تو وضو نہیں جاتا مسئلہ اگر سویا اسطرح پر کہ میٹھا چوڑے پر اور کھڑی
 کئے دو نو گھٹنے اور ڈالا ایک کپڑا بیچ کمر کے اور لپٹا دو تہ لٹو نکو آپس میں تو
 بھی نہیں ساق طہو گیا وضو اور اگر میٹھا بیٹھ کر اور کھڑے ہو کر اور دو نو گھٹنوں کے تو بھی نہیں
 جا نکا وضو اور اگر سویا چار زانو تو نہیں ٹوٹا وضو اور اگر سویا اور چوڑے کے زمین
 پر اور دو نو پاؤں نکال دیے ایک طرف تو بھی وضو نہیں ٹوٹا مسئلہ اگر گر بڑا سونے
 والا اور جاگ اٹھا پہلے گرے زمین کے تو نہیں ٹوٹا وضو اوسکا اور اگر جاگا پیچھے
 گرنے کے تو ٹوٹ گیا وضو اوسکا مسئلہ اگر ایک شخص اور پریشٹ ہنگی جاؤز کے
 سواری اور سوتا چلا جاتا ہی اگر چڑھاؤ زمین پر یا ہموار زمین پر جاتا ہی تو وضو اوسکا
 قائم ہی اور اگر اوتار زمین پر جاتا ہی تو وضو ٹوٹ گیا اور جو بالان وغیرہ کیا ہو اسی تو تو
 صورتیں وضو نہیں گبا مسئلہ اگر ایک شخص بیہوش یا مجنون یا نشہ سے مست ہوا
 پس قوط ہوا وضو اوسکا اگرچہ تھوڑی دیر رہی اور تعریف نشہ کی یہ ہے کہ نہ
 پہچانی مرد کو عورت سی اور آسان کو زمین سے اور کہا بیچ محیط کی کہ جہو فت
 فرق ہووے بیچ چلنے اوسکے کے پس وہ نشہ میں ہی مسئلہ قوط تا ہی تہقہ
 نماز اور وضو کو بیچ نماز رکوع اور سجود والہ کے خواہ جانکر ہو خواہ از حد و مسئلہ

اور اگر کسی کو وضو کرنا پڑے اور وہ بیٹھا ہو اور اس کے پاس کوئی چیز نہ ہو تو وہ وضو کرے

اگرچہ ہمارا بیسچ نماز بخازہ یا سجدہ علاوت یا سجدہ سہو تو نہیں تو ثناء وضو
 مسئلہ اگر سو یا بیسچ نماز کے اور فقہہ مارا پس ٹوٹ گئی نماز اور قایم رہنا وضو کا
 بہت کر کیا ہی ہے کہ کتاب اہل کے اور کہا بیسچ چھٹا کے کہ ٹوٹ گئی نماز اور وضو اور سیکو یا
 کا علماء متاخرین نے اور فقہہ مارا لڑکے کا بیسچ نماز مطلق کے نہیں تو ثناء وضو کو مسئلہ
 اور شک تو ثناء ہی نماز کو اور نہیں تو ثناء وضو کو اور نہ نہیں تو ثناء وضو کو مسئلہ اور شک
 تو ثناء ہی نماز کو اور نہیں تو ثناء وضو کو اور نہ نہیں تو ثناء وضو اور نہ نماز کو اور فقہہ اور
 کہتے ہیں کہ ظاہر ہوا اس سے قیام اور ہی اور ساعدت کری اور سکر آپ اور پاس والا اور
 کہا بعض نے کہ جہوت ظاہر ہوا کجلیان دانت کی اور بند ہو جای پڑی ہے اور نہ اس کو
 کہتے ہیں کہ نہ سنائی دیوی آواز اپنی تین نہ اور دوسری کو اور شک اس کو کہتے ہیں
 کہ سنائی دیوی اپنی تین اور نہ سنائی دیوی دوسری کو مسئلہ مباشرت فاحشہ
 تو ثناء ہی وضو کو نزدیک ابو حنیفہ کے اور ابو یوسف کی اور حنبلات ہی انام محمد کی اور
 مباشرت فاحشہ اس کو کہتے ہیں کہ عورت اور مرد بہتے تین تین اور شرعاً ہیں دونو
 کی طائین اگرچہ کچھ نہ نکلی مسئلہ چھوٹے ذکر سے اور مساس کرنی عورت سی اور کہا ہی
 چیز چکانی ہوئی آگ کی کسی نہیں تو ثناء وضو نزدیک علماء باریکی اور خلاف ہی شافعی کے
 مسئلہ اگر حجامت ہوائی پانی خنک تر وانی بعد وضو کے تو نہیں واجب ہے دوبارہ کرنا
 وضو کا اور نہ واجب ہے اور جبکہ کا دھونا مسئلہ اور جس شخص کو یقین غالب ہو کہ
 وضو ہی اور شک ہو کہ وضو نہیں ہی پس نہ وضو کری اور اگر شک ہو بیسچ وضو کے
 پس چاہی کہ وضو کری اور شک اس کو کہتے ہیں کہ دونو جانب بلا برہون بیسچ عدم
 اور وجود کی اور جس شخص کو شک ہو درمیان وضو کے خشک نہی بدخا پس چاہئے
 کہ دہو دی اس بدن کو اور جس شخص کو شک ہو بعد تمام ہونی وضو کے پس دہو دی
 اس کو جبکہ کہ یقین ہو فصل اکیسویں بیسچ بیان حکام نجاست کے
 نجاست اور دو قسم کے ہی ایک نجاست غلیظہ اور دوسرے نجاست خفیفہ پس نجاست غلیظہ

مثل پیشاب اور تینا اور خون اور شراب اور گنا اور گوشت پوسہ اور کل اجزاء خضر
یعنی سور کے اور گوشت حرام جانور و کجا جب تک کہ نہ ذبح کئی جاوین سات بسم کے اور
اگر ذبح کیا ہو ساتہ بسم اللہ کے تو اس صورت میں اور پر گوشت اور پوست اونکے کے نماز جائز ہوگا
خواہ دباغت کی گئی ہوں یا نہ ہوں مگر شور جو ذبح کیا جاویں ساتہ بسم اللہ کی تو بھی نہیں
پاک ہوگا اور اگر رنگا پوست سور کو یعنی دباغت کیا پس ظاہر روایت علماء ہمارے سے
یہ ہے کہ اب بھی پاک نہیں ہوا اور اوپر سبکی بن عام مشائخ لیکن بنو ابی
ابی یوسف کسی بھی کہ پاک ہو گئی کہاں اسکی دباغت سی اور جائز ہی سمجھا اوسکا
مسئلہ اور گوبر اور لید کہوڑ کی داخل ہے بیسہ نجاست غلیظہ کے نزدیک ابی حنیفہ کے
اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی نجاست خفیفہ ہی اور بیسہ غنیۃ الفقہاء کے
لکھا ہی کہ پیشاب گدہ ہی کا اور چرکین مرغی اور بط کی نجاست غلیظہ ہی مسئلہ
نجاست خفیفہ مانند پیشاب بدن جانور کی ہی کہ حلال ہی گوشت اوسکا اور بیسہ
اوس جانور اوڑھنے والی کی کہ حرام ہے گوشت اوسکا نزدیک
ابو حنیفہ کے اور بیسہ روایت فقہاء ابو جعفر رہنمائی کی
اور کھانا امام محمد نے نہ دو نو پاک نہیں ہو

اور پیشاب بلی کا بیسہ ظاہر مذہب کے نجاست غلیظہ سے
ہے اور چرکین یعنی بیسہ اون جیزرون اور بے والون کو
کہ حلال ہے گوشت اونکا سو اسی مرغی ربط کے پاک ہی نزدیک
علماء ہمارے کے مثل کبوتر اور چڑیا اور مثل ان جانورون کے اور بیسہ
ان جانورون کی اگر پڑھی بیسہ پانی کے تو ہنسنا پاک کرتی پانی
کو اسطرح میں گئی چو ہے کی اگر کسی بیسہ چسپا کے تو نہیں
پاک کرتی اگر ہووے تھوڑی سے واسطی آسانی خلیق کے

اور اگر اندام مرغی کے پیٹ سے نکلے ہی گرا بیچ پانی یا شوربے کو نہیں نایاک کرتا
 اور سطح بچ بکری کا اور کہیں جسکو پیوسے کہتی ہیں اگر نکلے بکری مری ہوئی ہے
 اور گری پانی میں تو وہ نایاک نہیں کرتے مسئلہ اور پانی مستقل وضو اور غسل کا
 نجاست خفینہ ہی اور نزدیک امام محمد کے پاک ہی لیکن اور کو پاک نہیں کرتا اور فتویٰ
 اوپر قول امام محمد کے ہی اور پانی مستقل اور سکو کہتے ہیں کہ جسی حدیث کو دور گری یا ساتھ
 ارادہ عبادت کے استعمال اور سکا کیا ہو مسئلہ اگر عورت فی دہو یا دیگر یا پیار یا بات
 واسطے چٹائی مٹی میل یا آٹے کے تو وہ پانی مستقل نہیں ہوگا مگر وہ پاک ہے اور پاک
 کرتا ہی مسئلہ تمام پوست یعنی کپالین جانور کی جو باعنت کی گئی ہو تو جائز ہی نماز
 ساتھ اونکی سچا کہ ہوا اوڑھ کر اور چڑے اونکی سے بنانا دول اور مشک وغیرہ کا
 ہی پوست ہی اگر پوست سوز کا بسبب نجاست کے اور پوست آدمی کا بسبب بزرگی کے
 اور ذکر کیا ایسی چٹائی سے بیچ بیچ اپنی کے کہ جو جانور کہ ذبح کیا جاویں ساتھ بیچ
 کے پاک ہوگی جلد او سکی اور چربی اور کل اجزا او سیکے سوای خنزیر کے خواہ وہ جانور
 حلال ہو خواہ حرام ہو مسئلہ اور چڑا آدمی کا جبکہ گری ہی بیچ پانی کے بعد رناخن کے
 تو نایاک ہوگا پانی اور اگر ناخن گری تو کچھ مضائقہ نہیں اور بیچ خاکانی کے کھانا
 کہ جس جانور کا جھوٹا نجس ہے نہیں پاک ہونا گوشت اور چربی اور پوست او سکا بسبب
 ذبح کرنے کے اور روایت ہی امام محمد سے کہ جلد کتے اور گرگ یعنی بھیڑ پر کی پاک
 ہوئی ہی ساتھ ذبح کر کے اور بیچ جانور مردہ کی اور بڈیان اور سینگ
 اور شہم اور بال اور پروشہم پاک ہیں اگر نہ ہو وہی اور پانکے چکنا بن اور جلد قتل
 یعنی ماتی کے پاک ہوتی ہی باعنت کسی اور بڈیان او سکی پاک ہیں پس جائز ہے
 بیچنا او سکا لیکن نزدیک امام محمد کے نہیں درست ہی بیچا ہی اس واسطے کہ نجس العین
 ہی مثل خنزیر کے مسئلہ روایت ہی امام محمد سے کہ اگر ہو وہی بیچ چرند عورت
 کے مار بڈیان یا دانتوں شیر یا لومڑی یا کتے کا تو جائز ہی نماز او سنے بخلاف

آدمی اور سور کی اوس سی نماز درست نہیں ہے اور ذکر کیا شیخ اجل سبحان کی فیہم
 شرح ہے کہ پوستن جہت کہ لایا ایک شخص شہر کفار سے بیچ شہر اسلام
 کے اور معلوم ہوتا ہے یہ کہ دباغت کیا گیا ہے ساتھ چربی مردہ کے تو نہیں ہے
 نماز اور پھر خشک کہ نہ دھوئی جائی اور اگر جانا گیا کہ دباغت کیا گیا ہے ساتھ
 چیز پاک کے تو درست ہے نماز اور پھر اگر نہ دھوئی اور اگر شک ہو تو بہتری کہ دھو
 اوسکو اور دباغت اور در قسم کے ہی ایک دباغت حقیقی اور دوسری دباغت حکمی
 حقیقی یہ ہے کہ دباغت کیا اوی ساتھ چیز پاک کے مانند پہلیوں کی اور زمین شور
 اور نمک اور مثل اوس کے اگر پہنچا پانی بعد دباغت حقیقی کے پس نہیں عود کرنی کی
 نجاست اور دباغت حکمی یہ کہ پاک کی جاوی ساتھ مٹی یا سوہج کے یا خشک کیا ہو
 ہوا ہے پھر اگر وہ تر ہو گئی تو اوسین امام حنیفہ سے دو روایتیں ہیں یہ ایک
 روایت کے یہ ہے کہ عود کر لی نجاست اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ نہیں عود
 کرنی کی اور یہی حکم ہے یہ ہے اوس کپڑے کے کہ لگی ہو اوسکو مٹی اور پھر کپڑے
 چھٹائی ہو اور یہ ہی حکم ہے زمین کا جسوقت کہ خشک ہو گئی ہو نجاست اور یہی حکم
 ہی کوئین کا جسوقت کہ نجس ہو یا پھر خشک ہو گیا پھر اگیا پانی تو اس صورتیں ایک روایت
 کرتی ہے نجاست اور دوسری روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ نہیں عود کرنی نجاست
 اور یہی ہے کہ عود کرتی ہے نجاست بیچ مٹی کے اور نہیں عود کرتی نجاست بیچ
 زمین کے اور کوئین وغیرہ کے اور یہی فتویٰ قاضیان کے ہے کہ ظاہر یہ ہے
 کہ عود کرتی ہے نجاست بیچ کوئین کی اور ذکر کیا بیچ محیط کے کہ نہیں عود کرتی ہے
 سرگز اور عود کہتے ہیں پھر اسے کو فضل بانسوں بیچ میان کوئین کے
 اگر گرسے بیچ کوئین کے نجاست پس کہنا جائیگا کل پانی اوسکا تو پاک ہو جائیگا اور
 اگر گرسے کوئین کے جو بایا پڑیا اور مانند اوس کے اور گیا تو کہیں جائیگا اوس سے
 بیش ڈول سے بیش ڈول تک اور اگر مرا بیچ کوئین کے کہو تر یا مرغی تجلی جائیگا

کوئین
 ۵۷

اوس کسی چالیس یا پچاس دول اور اگر مری بکری یا کتا یا آدمی کھالاجا یا کتا اوس
 سارا پانی اور اگر نکلا بیچ کوئین کے کتا یا سور جیٹا اگر چہ نہیں دود یا مونہہ
 اوس کا بیچ پانی کے ٹنگن نا پاک ہوا پانی اوس کا اور جو جیٹا ان نکلا کوئین
 جیٹا اور دود گیا ہوا مونہہ اوس کا اگر چہ ہی جھوٹا اوس جانور کا پاک پس نیز
 وضو کر نیکی اوس سے واسطی جھٹا پاک اور اگر دھوکا یا تو درست ہی اور اگر جھوٹا
 اوس جانور کا نجس پس کھینچا جائیگا کل پانی اوس کا اور اگر ہی جھوٹا اوس کا مکروہ کھینچا جائیگا
 اوس سے میں قول اور اگر ہی جھوٹا اوس کا شکوک کھینچا جائیگا کل پانی کوئین کا اسے صلیح
 روایت کی گئی ہی امام ابو یوسف سے بیچ فتاویٰ قاضی خان کے اگر پہل گیا یا پھٹ
 گیا جانور جھوٹا یا بڑا کھینچا جائیگا کل پانی کوئین کا اور اگر مری ایک چڑیا یا جیرا او شیر
 معلوم کہ کب گری ہی اور پہولی ہی اور نہ پہی ہی دوبارہ بڑھنی چاہئی نماز ایک رات
 دن کی اور اگر پھٹ گیا ہی یا پہول گیا ہی تو دوبارہ پڑھی نماز تین رات دن کی اور دھوکہ
 چا دین وہ چیز کہ جھوکو وہ پانی لگا ہی نزدیک ابو حنیفہ کے اور کہا امام محمد اور ابی یوسف کی کہ
 نہ بڑھنی چاہئی دوبارہ کوئی نماز جب تک کہ معلوم ہو کہ کب گری ہی اور جوق کہ گری بیچ
 کوئین کے ایک منگیلی یا دو منگیلیان بکری کی یا اونٹ کی تو ہمیں خبر ہوئی کا اور اگر گری
 منگیلی وقت دومنی دودہ کے اور نکالا اوس کو اسی وقت توئین نجس ہو گیا اور روٹ
 ہی ابی حنیفہ سے اگر ہی منگیلی خشک تو نہیں نا پاک ہو گیا پانی جب تک کہ پھوٹ سجا ہی اور اگر ہی
 منگیلی تر یا ٹوٹی ہوئی اختلاف ہی درمیان علماء کے یعنی فتویٰ دیا ہی بعضی علماء نے کہ
 نجس ہے اور کہا بعضوں نے کہ برابر ہی تر او خشک اور ٹوٹی ہوئی اور لید اور گوبر
 مثل منگیلی ٹوٹی کے ہی اور اگر شمشیر کی کہا ہی کہ اعتبار کی جائیگی ضرورت اور بلوی
 اگر ضرورت ہی تو فتویٰ دیا ہی کہ پاک ہی اور اگر نہیں ضرورت ہی تو نا پاک ہی اور گوبر اگر
 محبت تو وہ مثل منگیلی کے ہی اور اگر گری جو کہیں کہو تر یا چڑیا کی تو نہیں نا پاک ہو پانی نہ
 ملتا جاری سے اور اگر ہی جریں یعنی بڑھنی کی تو نا پاک ہو گیا پانی اور بیٹھہ جھکا دڑکی اور

اور دنیا باور سکنا نہیں ناپاک کرتا پانی کو اسطرح نہیں ناپاک کرتی بیٹھ اوس جانور کی کہ نہیں کیا
جاتا ہی گوشت اوسکا پرندوں کی خلاف ہی واسطی محمد کے مسئلہ اگر پیش کیا بکر ہی سے
بچ پانی کی یا گاھی سے خیمہ ہر جائیگا پانی کا نزدیک محمد کے نہیں ناپاک ہونی کا اور اگر شکا خون
بائشرا بیچ کوئین کے نکالا جائیگا کل پانی اوسکا مسئلہ بیچ کتاب خیرہ کی ہی ایک شخص عینی
نی کوئین سے دول پانی کا نکال کر از پر سر کے ڈالا کہ شکا پانی مستعمل جسم کا
بیچ کوئین کے اور پھر نکالا پانی دوبارہ کوئین کے نہیں بخش ہوئیگا واسطی
ضرورت کی مسئلہ ایک شخص جنبی بیچ کوئین کے اور ترا واسطی نکالنی دول کے
کہا امام ابوحنیفہ نے وہ شخص جنبی اور کو ان دونوں ناپاک ہیں اور ایک روایت ہی
امام ابوحنیفہ سے کہ جنابت سے پاک ہوا اگر کلی کی اور ناک میں پانی دیا اور کو ان
اور بدن اوسکا غلط رہا اگر پڑ ہی قرآن شریف تو درست ہی یعنی حاجت غسل
پاک ہوا اور سبب پانی مستعمل کے بدن ناپاک رہا اور کہا امام یوسف فی جنبی ناپاک
ہی اور پانی پاک ہی اور کہا امام محمد نے کہ دونوں پاک ہیں یہ اختلاف اوس صورت
میں ہی کہ یہ عودی اور بدن یا کپڑی جنبی کی نجاست حقیقی اور اگر ہی اور بدن کی یا کپڑی کی
نجاست حقیقی تو ناپاک ہوگا پانی بالاتفاق مسئلہ اگر گرین چڑیاں کوئین میں تو امام ابو
یوسف کی نزدیک چار چریوں تک تو بیس دول سے تیس دول تک نکالی اور اگر پانی
ہوں یا زیادہ تو تک تو حاکم دول سے چاس تک نکالی جاوین اور اگر دس ہوں تو نکالا
جائیگا پانی سارا کوئین کا اور اگر ہی کو ان چہرہ دار کہ نہیں شکل سکھتا سارا پانی کوئین کا تو نکالا جائیگا پانی چہرہ
زیچہ کوئین کے ہی اور اختلاف کیا ہی انداز میں کہا بعضوں کہ اجا پڑا مثل گہرا و اور طول اور عرض پانی سے
جنبی اجا پڑا پانی کوئین کا ستر کہ بہر جا وہ گہرا و اور کہا بعضوں حکم کہ ہر شخص جو بہر جا کہی ہو چہ اندازہ کہی
پاک ہی پس کہنی اجا و تو فحکم او نہوں کے اور وہا ہی امام محمد کی نکالی جن وین دو سو دول ہی تین سو دول کے اور
پکین لٹکی ماندر چرکین مرغی کی ہی اور کہا بعضوں کہ روٹ بیٹھنے اور نام سفت سے کہ اگر پڑیگی جانور اور پڑیگی
تو نہیں ناپاک ہوئیگا اگر گوشت کہ بہت ہو تو ناپاک ہوگا اور ناپاک ہوئی برتن اگر چہ ٹوڑا ہی ہو تو نہیں ناپاک

اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے اختلاف ہے امام ابوحنیفہ کے بقول اگر پانی کوئین میں سے کچھ نکال دیا جائے تو باقی کوئین ناپاک نہیں رہتا جبکہ امام محمد کے بقول اگر پانی کوئین میں سے کچھ نکال دیا جائے تو باقی کوئین بھی ناپاک رہتا ہے

مسئلہ اگر مری بیج بانی کے جانور ہا کہ مہین ہی خون بیجہ او کے ہنی
 مثل چہنگر اور چھو اور مہی اور پو کے تو نہیں بخش کرتا ہی بانی وغیرہ کو اور سبط
 زمین بخش کرتا ہی مرنے اور جانور کا جو کہ سنے والا بیج بانی کے ہی مثل چہلی اور مگر
 اور مینڈک اور کینڈا وغیرہ اگرچہ مرا ہو یا ہر بانی کے لیکن چھاپا نہیں بخش کرتی نزدیک
 اور اگر مینڈک مری بیج بانی بخوڑی ہوے درخت انکو کے اختلاف ہی بیجہ کے علماء
 متاخرین کا کہا اکثر علماء نے بخش کرنا ہی اور ذکر کیا اسبابی نے بیجہ شرح اپنی
 کے کہ جو جانور رہتا ہی بیج بانی کے اور کہا یا جاتا ہی گوشت اوسکا اگر مری بیجہ
 بانی کے اور پہول جاوی یا گل کر بیٹ جاوے پس مکروہ ہی پنا اور بانی کا اور
 اگر مری سانپ چھلکی بیج بانی کے پس ناپاک کرتا ہی بانی کو اور سبط خنپاک کرتا ہی
 سانپ بانی کا اگر ہی بڑا اور خون ہی اوسکا ہنی والا اسبط چھلکی اگر ہی بڑی
 اور خون او میں جاری ہی فصل تیسویں بیجہ بیان جہو فی چیز کے جہوٹا
 آدمی کا پاک ہی خواہ مسلمان ہو خواہ کافر خواہ جینی خواہ حبش اور نفاس والی خواہ
 بے وضو خواہ وضو والا اور جہوٹا اوس جانور کا کہ گوشت اوسکا حلال
 ہی مثل اونٹ اور گامی اور ربری وغیرہ کے مگر بیجہ جہوے گھوڑی کے ہنی
 حنفیہ سے چار روہین ہن بیجہ ایک ثابت کی نہیں ہی اور بیجہ ایک روایت کے
 مشکوک ہی اور ایک روایت میں مکروہ ہی بیجہ ایک روایت کی پاک ہی اور نزدیک
 امام محمد کے اور امام نووی کے پاک ہی اسو سبطی کہ گوشت اوسکا حلال ہی ساتھ
 اسکے فتویٰ دیا ہی بعض علماء نے اور جہوٹا کئے اور سورا اور جانور درندہ کا بخش ہے
 نزدیک علماء ہامری کے اور جہوٹا اون جانورون چارہ نوخا کہ گوشت اونکا حرام
 ہی بخش ہے اور جہوٹا جانورون ہند کا کہ گوشت اونکا حرام ہی اور اون جانورون کا
 کہ رہنے واسطے گھروں کے ہن جبے کہنس اور جہوٹا اور سانپ اور مری کو چہ گرد
 اور بلی کا مکروہ ہی مسئلہ اگر کہا یا بلی نے جہوٹا اور اسوقت پنا بانی تو بخش ہوتا

اور اگر کچھ نہ ہو اور چائنا موانا تو مکروہ ہی اور جہو ٹاکہ ہی اور حج کامشکوک ہی اور
 بسینہ ہر ایک کا مثل ہوئی اوسکیکے ہی لکیر سید گدی اور چوکا پاک ہی نزدیک اسو
 حنیفہ کے بسیر روایت مشہور کے اسطرح ذکر کیا اسکو قدوری حوالی سے اور حج
 بعضی روایت کے ہی کہ نجاست حنیفہ ہی اور مشہور اور حج یہ ہی کہ پاک ہی مسئلہ
 اور دودہ گدی کا نا پاک ہے بسیر ظاہر روایت کی اور روایت ہی امام محمد ہی
 کہ پاک ہی لیکن بنیاد درست نہیں اور یہ ہی صحیح ہی مسئلہ اور لگا کپڑے کو بھو
 مکروہ سی بس نہیں منہ کرنا نماز کو اگر چہ لگے بسیر کپڑے اور بدن کے
 بہت اور اگر لگے چھوٹے مشکوک سے پس نہیں منہ کرنا جواز نماز کو یہ ہی اور
 روایت ہی ابو یوسف ہی کہ منہ کرنا ہی اگر بہت ہو اور حج یہ ہی کہ شک بسیر
 پاک کرنے اسکیکے نہ بسیر پاک ہونے اسکیکے اور اگر لگے وہ جہو ٹاکہ خیر
 ہی منہ کرنا ہی نماز کو اگر زیادہ ہو درہم سے اور اصل بسیر غلطہ کے یہ
 ہی کہ اگر ہو قدر درہم کے یا کم اوس سے پس معاف ہی نہیں منہ کرنا جواز نماز
 کو نزدیک علما ہارس کے اور نزدیک شافعی اور امام زفر کے منہ کرنا ہی
 جواز نماز کو اگر تھوڑا ہو اور یہ یہ ہی کہ وہو وی اگر چہ تھوڑا ہو درہم
 سے اسو اسٹی کہ اگر لگے نجاست دوبارہ تو زیادہ ہو جائیگا درہم سے تو منہ
 کر لگا جواز نماز کو اسکے نزدیک روایت ہی ابی حنیفہ ہی کہ تحقیق ابی حنیفہ ہی وہو
 کہ پیر سے کو قطرہ خون سے اور درہم اوسکو کہتی ہیں کہ عرض اسکا مثل عرض پیر
 کے ہو اور کہا فقیہ ابو جعفر نے کہ اندازہ کیا جیسا نجاست سخت سارا تو زمین
 کے مثل بچانہ کی اور اندازہ کیا جائیگا پنج نجاست بتائی کے ساتھ بتائی کے مثل بتائی کے ساتھ
 مسئلہ اگر لگے چکنائی جس کم درہم سے اور یہ یہ ہی کہ کہا بعضوں نے کہ اعتبار
 کیا جواز کا وقت لگے چکنائی کا پس نہ منہ کرنا جواز نماز کو اور کہا بعضوں نے
 کہ منہ کرنا اگر بڑھ گئی ہی وقت بڑھنی نماز کے زیادہ درہم سے اور تہہ اسکی

فتویٰ دیا گیا ہے مسئلہ اور اگر لگی چکنائی بھل اور پردہ کی یا منہ ہی جس لٹائی گئی اور بات کی
 اور پوسٹ ہوئی ہے چمک کے دھڑی لو سکوت میں مرتبہ خواہات ہو خواہ کپڑا ہو پس پاک ہو گا اگر
 باقی رہی اثر چکنائی کا اور رنگ بند ہی کا اور جو پیکوٹ ہو ہی ہے چمک کے وہ معاف ہی مسئلہ
 اور ذکر کیا ہی ہے چمک کے پاک ہوتا ہی کیڑا آتا نہ اس شرط کی کہ صاف ہو جاوے نہ نخلی پانی
 اوس صحت اگرچہ دھوا ہو نیز سبھی اور مابوں کے مسئلہ روایت کیا گیا ہی ابی یوسف ہی ہے چمک
 پاک کرنی تیل نجس کے چاہی کہ پہلی ڈالی تیل کو بیچ ایک برتن کی پہر ڈالی اوس تیل میں پانی پس
 سب تیل اور پانی کے اوگیا پہر جدا کرے اوس تیل کو اوس پانی سے اس طرح کڑی نہیں دفعہ
 پس پاک ہو جاوے گا وہ تیل نزدیک ابی یوسف کی مسئلہ ذکر کیا ہی ہے چمک ذخیرہ کی ایک شخص
 نے تیل لگایا اور بیرون کی پہر وضو کیا اور دھوا بیرون کو پس نہیں قبول کیا بیرون
 پانی کو جائز ہی وضو اسکا مسئلہ ہے چمک کپڑی کی لگی نجاست کہ درہم سی پہر
 پہنچی اندر کی طرف اور سوگی زیادہ درہم سے منہ کر لگی جو از نماز کو مسئلہ اگر لٹا کپڑا
 جس ترسی چمک کپڑے یا خشک کے پس ظاہر ہوئی ہی کیڑی نجس کی ہے چمک کپڑی پاک
 کے لیکن نہیں ہوا ترانہ کہ نخلی نظر اوس کی پس صبر یہ ہی کہ نہیں ہوا نجس اسطرح
 حکم ہی ہے چمک کپڑی پاک اور خشک کے جسوقت کہ چھپا یا ہو اور زمین یا پاک نم کی مسئلہ
 اول اگر سویا اور پیچھے نجس خشک کی پہر پسینہ آیا اوسکو اس قدر کہ تر ہو گیا بھجونا اوسکے
 پسینہ سے اور لیکن نہیں تر ہوا بدن اوسکا تر ہی بھجونی کی سے تو نہیں ہوا
 جس بدن اوسکا اور تہہ ہی حکم ہی اگر دھوئی اسنے پاؤں اور چلا اور نڈہ
 نجس کے مسئلہ اگر چلا اور زمین کے اور تر ہو گئی زمین کیلی پاؤں سی اور نہیں
 لگی تر ہی زمین کی اوپر پاؤں اسکی کے تو جائز ہی نماز اوسکی اور اگر کارہ ہو کر زمین
 پاؤں سی لگی تو نہیں جائز ہی نماز اوسکی مسئلہ کیا ہے چمک ذخیرہ کی کہ ذکر ہی ہیں انکھیں ایک
 شخص کی اور نکلتا ہی جیڑہ انکھ سے اور جہر ہوتا ہی ایک طرف انکھ کے وہ جب ہی کہ بہت
 سی گری ہے چمک پانی پانی کے اگر نہ نقصان کرنا ہو پانی جیسا کہ سعی کرنا ہی واسطی

ہیچانی بانی کے بیسیم کوئی انگہوں کے مسئلہ حقیقت کہ دلائل کا من اور ہیرا ہیرا
دامن کے انکدن ہر کھانا ک سی تو نہیں وجہ ہے وضو کرنا اور اوس کے اور اگر مونہ پر
نکلا تو اوسکو وضو کرنا ضروری اور اگر کیا بانی کا من غسل کے وقت پر کھانا ک سی تو
ضرور نہیں وضو کرنا اور اگر کھانا مونہ سی تو ضروری وضو مسئلہ حقیقت کہ اجہا ہو کر
زخم کا پوست سرد اور ڈرا یا اور برابر ہو اسارا زخم مگر کھوڑا سا پوست بجای نکلنی پیپ سے
بانی پس جائز ہوگا وضو کرنا اگرچہ پہنچانی ہیچانی اوس پوست کے مسئلہ ایک شخص
بے بعد وضو کے منڈا اسی سر کے بال یا منڈائی کاٹ ہی یا کتر وانی ناخون پس نہیں
واجب ہے ہیچانی بانی کا اور پان عضو کے مسئلہ اگر ہیچانی بانی مونہ سے
کسی شخص کے سوت ہوئی تو پاک ہے وہ بانی اور ذکر کیا گیا ہی
بیسیم محیط کے کہ اگر شک ہو وہ بانی اور اثر رہا یا رنگ رہا بانی
اوس کا پس وہ نجس ہے اور کہ بیسیم لفظ کے کہ پاک ہے
وہ بانی اور اگر معلوم ہو وی کہ آتش کم سے تو نجس ہی مسئلہ
نجاست خفہ مثل پیشاب اوس جانور کے کہ کہا جا تا ہی گوشت اوس کا
اگر لگے اوپر کپڑی یا اور کسی چیز کے تو اوسکی ناپاکی
موقوف ہے اور ہیبت غلبہ کے اور روایت سے
ابو حنیفہ سے کہ مقدار اوسکی یا ایک باشت سے ایک
باشت تک ساتھ عرض اور طول کی ہے اور روایت ہی
امام محمد سے کہ اندازہ کیا جاوے گا چوتھائی کا
ہر ہیچ اوسکی یہ اختلاف ہے کہ کہا بعض علما مراد چوتھائی سے چوتھائی سا
پیر کی ہی اور کہا بعضوں نے کہ اعتبار کیا جاوے گا چوتھائی باشت کہ اگر ہیچ شستن تو چوتھائی
شستن کی اور اگر سی دامن تو چوتھائی دامن کی اور اگر ہیچ کلی تو چوتھائی کلی کی اگر ہیچ چادر
چوتھائی چادر کی اگر ہیچ چاندنی تو چوتھائی چاندنی کی یاشت کی اور کہا بعض نے کہ مراد چوتھائی

فصل چہدہم میں بیچ بیان مہارت نجاست جمعہ کے وجہ سے اور نماز
 پڑھنے والوں کے پاک کرنا بدلتا اور کپڑا اور اونچا کیا کہ بیٹا ہی اور اوس
 نماز اور حدیث کہ جائز ہی دور کرنا نجاست کا ساتھ باقی مطلق کے اس طرح
 جائز ہی دور کرنا نجاست کا ساتھ باقی مفید اور ساتھ کل ہونے والی چیز پاک کے
 اگر ہو سکے گی دور کرنا نجاست کا اوس سے مثل سرکہ کی اور اس طرح درست ہے
 دور کرنا بعض نجاستوں کا ساتھ لگ کی اور مٹی کی جیسا کہ آلودہ ہو چہرہ یا شمشیر
 یا سرکہ یا خون میں پیر ڈالا جا رہی بیچ لگ کے اور خون جا جاوی تو پاک ہوگا
 اور شمشیر اور چہرہ اگر آلودہ ہو رہی ہو بیچ خون کے اور پونچھا اوس کے ساتھ مٹی
 کے تو بی پاک ہوگی مسئلہ اور روایت ہی امام محمد سی سنت کہ نجس ہو
 مات مسافر کا اگر پونچھ ڈالے اوس کو ساتھ مٹی کے تو پاک ہوگا مسئلہ اگر ایک
 کپڑا دراز کہ لگی اوس میں نجاست ہے ایک طرف کے اور باندھا اوس کا تہ بند
 طرف پاک کی واسطی نماز کی اور رکھا اور زمین کے ایک طرف نا پاک جگہ کو بیٹھ
 نا پاک جگہ کپڑے کو اور زمین کے ڈالے پس اگر حرکت کرنا ہی وہ کپڑا وقت
 قیام اور رکوع کے بیچ نماز کے تو نہیں درست ہی نماز اور اگر حرکت نہیں
 کرتا تو درست ہی مسئلہ اگر جسم دار نجاست لگی بیچ موزہ کی مثل بچانہ کے
 روایت ہی ابو یوسف سی کہ پونچھی اوس کو ساتھ مٹی کے خوب طرح میں
 پاک ہوگا موزہ اور ادھر اس کی فتویٰ ہی علما ہمارے ذکر کیا اس کو بیچ محض
 کے اگر نہیں ہی جسم نجاست کا جیسے کہ میٹھا اور شراب تو دھو دی اوس
 خواہ تر ہو نہ وہ خشک ہو اور نہ ہی قاضی امام ابو علی نشفی نقل کرتے ہیں کہ شیخ
 امام ابی بکر محمد بن فضل سے کہ جو وقت پہلی اور بیچ چوتھس کے اور لگی توڑی کپڑا
 اور موزہ کے اور ریشمی اوس کو ساتھ زمین کے پس پاک ہو جائیگا سورہ نزدیک ہے
 حنیفہ کے اور اس طرح روایت کیا ہی فقہ ابو جعفر نے امام ابو یوسف سی کہ نہیں

مشروط ہی خشک ہونا موزہ کا اور اس طرح درست ہی دور کرنا نجاست کا ساتھ ملنی اور
 رگڑنی اور چھلنی کے مگر رگڑنا اور چھلنا موزہ کا جس کے لگی ہو اور سکو نجاست جسم دار
 خشک پس ہو گا نزدیک ابو حنیفہ اور امام یوسف کی پالی اور خلاف ہی امام حماد کے اور
 ذکر کیا ہی سیمہ محیط کی کہ تحقیق امام محمد بن یحییٰ کے ہی اور قول ابی حنیفہ کی اور امام ابو یوسف
 کے واسطی آسانی خلقت کی مسئلہ حیثیت کہ جہتین پڑیں چھوٹی چھوٹی برابر نوک
 سوزن کے پیشاب کی اور کپڑی کے یا بدن کے پس کچھ مضائقہ نہیں مسئلہ حیثیت
 کہ منی لگی اور کپڑی یا بدن کی کاڑھی اور خشک ہوئی پس اگر ملکہ چھوٹا والا پاک ہو اگر چھوٹا
 دوتہ ہو وی اور یہ ہی صحیح ہی مسئلہ اگر لگی ہو شراب یا اور کوئی خیر نجس اور ساتھ کے
 پس اگر چائی او سکوتین مرتبہ پاک ہو جائیگا تہہ حبس کہ پاک ہو یا ہی موندہ او سکا تہہ کہ
 مسئلہ حیثیت کہ لگی نجاست اور کپڑی اگر زمین دکھلائی دیتی پس دھوئی او سکو حیثیت
 کہ یقین ہو او سکو کہ پاک ہو اور کہا بعضوں نے کہ دھو او سکو ایک مرتبہ اور نچوڑ او سکو خوب پس
 ہو گا اور کہا بعضوں نے نہ ہو گا پاک حیثیت دھو او سکو تین مرتبہ در خوب نچوڑی سیمہ
 ہر مرتبہ کے اور قوی اور قول پہلی کے ہی اور اگر دکھلائی دیتی ہی نجاست پس دھوئی
 او سکو تاکہ نہ دکھلائی دیوی نجاست اور اس اختلاف کسی حکمتی من مسئلہ روایت
 ہی ابو یوسف کی کہ جنہی نے حیثیت کہ باندہ تہہ سیمہ حمام کے اور والا پانی اور بدن کی سطح
 کہ بہا پانی نشت اور شکم پر سی پاک ہو نجاست پہر والا پانی اور تہہ بند کی پس پاک ہو کپڑا
 تہہ بند کا ہی اگر جہتین نچوڑ او سکو اور دوسر روایت ہی ابو یوسف کہ بہا پانی کا اور تہہ
 کے کفایت کرتا ہی پس یہی بہتر ہی یعنی ہدایانی والنا اور تہہ بند کے حسن اور سیمہ
 کتاب منشی کے ہی کہ شرط ہی نچوڑنا پانی تہہ بند کا موافق قول ابی یوسف کی مسئلہ
 اگر والا کپڑے ناپاک کو سیمہ ایک ہر جاری کے اور نچوڑ او سکو پس پاک ہو از دیک ابی
 یوسف کی اور ذکر کیا ہی سیمہ کتاب اہل کے کہ دھو او سکو تین مرتبہ اور نچوڑی
 او سکو ہر دفعہ اور کہا امام محمد بنی کہ دھوئی او سکو تین مرتبہ اور نچوڑی او سکو تیسری مرتبہ

میں ایک دفعہ بوالہوسہ میں علوم کرنا چاہتا تھا کہ جس جگہ شہر طاک
 گیا ہی سچوڑا تاس نامی کہ سچوڑی اوسکو استر کر کے اگر دوبارہ سچوڑا
 تو نہ ٹیکے اوس سے قطرہ اور حد سچوڑے کی یہی کہ زور کریں سچوڑے
 کے موافق قوت اپنی کی اور سچوڑے فادی ابوالاس کے ہی کہ اگر سچوڑے
 کے مقام چننے کی کہ استری لپٹ کر داخل ہوا پانی سچوڑے کی سچوڑے
 پس ہو وہی سچوڑے کو تین مرتبہ اور تہہ سے فی تین مرتبہ اور سچوڑے اوسکا
 کچھ ضرورت نہیں ہی پس پاک ہوا مسئلہ روایت ہی ابو القاسم صفار سے
 کہ ایک شخص نے طہارت کی پانی سے اور بہا پانی طہارت کا بھی پاؤں کے
 اور ثابت ہیں سچوڑے اوس کے تو درست ہی کہ بڑی نماز اون سچوڑے ہی سطر
 کہ پانی سچوڑے طہارت کا اولاً بہا ہی سچوڑے کے پھر چننا پانی اور تہہ
 تو پاک کرنا ہی مقام طہارت کی اور سچوڑے کو بھی مسئلہ اور سچوڑے کتاب مطلق
 کے ہی کہ پشما ہی سچوڑے استنجہ پاک کرنی والی کا اور پشما پانی طہارت کا سچوڑے
 کی اور تہہ ہوئی پانی امید رکھتا ہوں کہ درست ہو وہی یعنی ناپاک ہو جیسا کہ دیکھتا
 تو فرش موٹا سطر نجی وغیرہ کا جس وقت کہ ڈبو دی سچوڑے کے اور ڈالی رکھی اوسکو
 ایک رات دن اور بہتا رہی پانی نہر کا اوپر اوس کے پس پاک ہو جاتا ہی مسئلہ
 اگر لگی ہی سچوڑے تہہ ایک شخص کے نجاست تر اور کچھ اوس سے دستہ آفتاب کا اور
 ڈالا پانی اوپر تہہ سچوڑے کچھ ہی ہوئی دستہ کی تو پاک ہوا تہہ اور دستہ یعنی دستہ
 کو اور تہہ کو عید اجداد ہونا چھ روز نہیں ہی مسئلہ اگر فوراً پانی کا نہ ہو نجاست
 سی اور خشک ہوا اگر وہو دی اوسکو تین بار پانی دینی پس پاک ہو جاتا اور اگر ہی سچوڑے
 تر لگی ہوئی تو بھی نہ ہوئی تین مرتبہ اور نہیں ہی حاجت اور کسی چیز کے اور اگر ٹاٹ وغیرہ
 نرم چیز کا ہی تو نہ ہو یا جاویں تین بار اور خشک کیا جاویں ہر بار نزدیک ابو یوسف
 کے خلاف ہی امام محمد کے مسئلہ اور سچوڑے کتاب نوازل کے ہی جس وقت کہ لگی نجاست

اور ہیکری کے یا دپر ایشیت سچتہ اگر ہی وہ پرائی پس دہو سکوتین مرتبہ خواہ خشک کری
 خواہ نکری اور اگر وہ کوری پس دہو دوی او سکوتین مرتبہ اور خشک کری ہر دفعہ او پریم محیط کی ہے
 کہ دہو دوی او سکوتین کہ یقین ہو او سکوپاک ہوئی کا بشرطیکہ نہ رہی اس میں دواورنگ
 اور مزا اور اگر باقی رہی ان تینوں چیزوں سے ایک بھی تو نہیں پاک ہوگی اوپر سبکی ہی فتوی
 اکثر علماء کا مسئلہ اور اگر گرم لوہا اور تانبہ وغیرہ سجھاوی ہم پانی نجس کے پس پاک ہو
 تو چاہی او سکوتین مرتبہ گرم کری اوپر سجھاوی او سکوتین پانی پاک کی تو پاک ہوگا مسئلہ
 بیہر محیط کی روایت ہی شمس الامیہ سرخسی سے جب زمین ناپاک خشک ہو دوی اور مریا اور نجاست
 کا باقی نہ رہا تو پاک ہوگی خواہ اوپر دہو پسائی ہو یا نہ آئی ہو مسئلہ سنگریزہ بیہر
 یعنی کنکریاں اگر تہہ زمین پر نجاست کے اوپر خشک ہو زمین اور نجاست پاک اگر تہہ
 او لندریان ملکر ایک جان ہوگی نہیں تو پاک ہیں مسئلہ اگر ہی نجی دونو پاؤں مل کر نجی
 نجاست کم کم درہم ہی پس اگر نجاست دونو پاؤں کی حجم سجھاوی تو ہووی زیادہ درہم ہی تو نہیں
 جائز ہی نماز اور اگر ہی نجاست کم درہم ہی نجی پاؤں کے اور کم ہی درہم نجی متحدہ پس اگر حجم کچا اور
 نجاست دونو جگہ کے تو ہووی زیادہ درہم تہہ نہیں جائز اور اگر کم ہی درہم تو چاہیہر
 ذکر کیا ہی بیچ فتاویٰ مسئلہ اور اسطر ۷ جو چیزیں کہ اوکتی بین زمین سے
 اوپر کھڑی ہیں اوپر زمین کے پس درہم نی ہے نجاست اوکتی خشک ہو نیسی ذکر کیا
 او سکوتین دوسری مسئلہ روایت ہی محمد ابن فضل سے کہ پیشا کیا گدی فی نجی زمین
 کہستی کے اوپر پوری اوپر او سکوتین مرتبہ اوپر دہو پس پوری تین دفعہ پس پاک ہوگی اگر زمین
 کے اوپر اسطر ۷ حکم ہی یہ تہہ روایت کی اگر فرش ہو اوپر زمین کے اوپر سجھاوی کسی نجاست کی
 پس حیرت کہ خشک ہوئی پاک ہوگا اور تہہ روایت جدی مو فرش سے دو سجھاوی ہو تو دہونا ضرور
 اگر ہی ایشیت کچا مو فرش کے تو نہ ہی خشک ہوئی ہی پاک ہی اور ذکر کیا ہی بیچ فتاویٰ
 قاضی خان کے کہ اگر سے تہہ کہ جذب کرتا ہی نجاست کو پس ہوگا سا تہہ خشک
 ہوئی اور اگر نہیں جذب کرتا جس کہ سنگ مرمر وغیرہ تو پاک ہوگا خشک ہوئی ہی

مسئلہ بانی اور بی بی دو نہیں ہیں اگر ایک ہی شخص سے حقیقت کہ کوئی بی بی نہیں ہے ہو گئی اور اگر خدایا
 اوس سے بڑھ کر ہو گیا اور اس کو تو پاک ہو اگر کسی اور اگر خدایا یا بی بی نہ ہو تو یہاں تک کہ اگر ایک ہی شخص سے
 کو بی بی کہیں گے اور یہ بانی کو نہیں کاغذ کش کر کے پڑھو اور یہ سوچو نجاست ان کی بی بی نزدیک امام محمد کے اور اگر اس سے
 نزدیک اور بی بی نہیں اگر کہا وی اور نہ کہ کو اور بی بی اور بیاوس کہہ کے نماز درست ہے اور یہ سطرچ اگر گری اگر
 بانی میں صحیح ہے بی بی کہ شخص سے بی بی کا اور یہ سطرچ پاک ہو بی بی نہایت ساتھ دیکھو اور نہ کہ بی بی کے اور یہ سطرچ
 اور اگر گری گزرا اینٹ دھو بی بی کا بی بی تو نا پاک اگر گزرا بانی کو ذکر کیا اس کو بی بی کہی اگر
 بی بی کہہ لگے بی بی بانی کے اور بی بی اور بی بی کہی بی بی کی میں اور نہ کہ حکم دیکھو کا ہو گا اور ساتھ
 اس کے فتویٰ بانی اور بی بی فتاویٰ قاضی خان کے ہے کہ اگر بی بی بانی بانی بانی اور یہ بی بی
 اگر بی بی کی اگر زیادہ ہیں درہم سی تو حکم ہو گیا پاک کر بی بی اور رواست ہی محمد بن فضل سے کہ اگر بی بی
 یا دن کو بی بی نجاست کی کو برور لید کی اور اگر لگا کر لگا اور بی بی کے بی بی کہی بی بی سوار کو بی بی نہیں
 نا پاک ہو گئی بی بی اور اگر نہیں بی بی نجاست کے یا توں کہ بی بی تو نہیں نا پاک کرنا اگر بی بی کو مسئلہ بی بی
 کی اور نہ کہ بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا بانی مسئلہ بی بی کہو بی بی اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا
 آئیں کہا گیا اگر بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا بانی مسئلہ بی بی کہو بی بی اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا
 مضائقہ مسئلہ اور بی بی ذخیرہ کی بی بی نجاست پینک کا بی بی اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا
 اوس سے اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا بانی مسئلہ بی بی کہو بی بی اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا
 کی اور کہانہ فی وجہ ہی دیکھو اور لگا اگر بی بی نجاست اور بی بی مسئلہ اگر بی بی نماز اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا
 بال اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا بانی مسئلہ بی بی کہو بی بی اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا
 اور فتاویٰ ایچندہ کسی کہ نہیں جائز ہی نماز اسو طے کہ بی بی سے اور ساتھ ہی فتویٰ دیکھو بی بی مسئلہ
 بی بی اور نہ کہ بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا بانی مسئلہ بی بی کہو بی بی اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا
 چھڑا دیکھو بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا بانی مسئلہ بی بی کہو بی بی اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا
 اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا بانی مسئلہ بی بی کہو بی بی اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا
 اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا بانی مسئلہ بی بی کہو بی بی اور بی بی یا کہو کہ ایک شخص سے اور لگا

جائز ہی نماز اوسکی نزدیکی بخلاف بچہ کئی کے مسئلہ حرجت کہ جائز باقی فی اہتہ ایک شخص کا مکروہ ہی
 جھوٹا انا اسواسطی کہ تنوک اوسکا مکروہ ہی اوسواسطی ح مکروہ ہی جہوٹن بلی کی اور ذکر کیا ہی سچ بعضی جگہ
 کی حرجت کہ جائز باقی ہے ایک عضو آدمی کا اور بڑی نماز اوسنی بغیر دوسرے کی پس جائز ہی نماز اوسکی اور ادنی
 یہ ہے کہ دہوہ اوسکو اور ذکر کیا ہی سچ ذخیرہ کی کہ اگر ہی نجاست سچ جگہ استنجائی زیادہ درجہ سے
 پس پوچھا اوسکو تین پھر جس حد بعد اوصاف کیا اوسکو اور دہوہ یا اوسکو ساتھ یا فی کے
 کہا فقہ ابو اللیث فی بیع قادی کے جائز ہی اگر است و ساتھ اسکی فتویٰ دیا مسئلہ ایک شخص
 نے استنجایا اور نکلی اوس سے ریم پہلے خشک ہو چکے استنجائی کی پس خلاف کیا علماء فی کہا
 بعضوں نے بخش ہوا اور کہا بعضوں نے نہیں ہوا صحیح یہ ہے کہ نہیں بخش ہوا اور ذکر کیا ہی سچ
 اور جگہ کے کہ دوبارہ کری استنجایا اسواسطی کہ جب نکلا وہ بانی کہ جو داخل ہو وقت استنجائی
 مؤویب ہوا دوبارہ استنجائی کہ مسئلہ حرجت کہ پہنایا جگہ گیلہ اور با دوسری تو نہیں بخش ہو
 کا پا جائز مسئلہ اور بخارت پیمانہ یا اسطل کے جبکہ جمہ ہو دین سچ تابدان یا کہیں اور جگہ یہ صحیح
 چھوٹا و افنی سبب برائی کے کچھ اور گنا کچھ ہی کو پس ناپاک ہو گیا مسئلہ ایک کتاب کا سچ
 کچھ کے با اوپر ہنرم کی اور کہی قدم اوسکی کچھ یا برت میں ایک آدمی فی شخص ہو گئی یاؤن
 اوسکے اور اگر چلا اوپر برت سخت کی تو پاک ہی مسئلہ کئی فی حرجت کہ بڑا اکبر یا بدن سچا
 پس نہیں بخش ہو چکا جتنا کہ تر نہ ہو وی بدن یا کبر اخوا غصہ سی بکڑی خواہ محبت سی بکڑی
 مسئلہ اگر کہا یا کئی نے تھوڑا خوشہ انگور کا پس دہوہ باقی کو تین دفعہ پس پاک ہی خواہ خشک
 ہو ہو خواہ تو ہو مسئلہ ایک شخص نے پھولا انگور اور خون نکلا تاہم سی اور بکجا سچ عرق انگور کے
 اور بوق بہت ہی کہ نہیں ظاہر ہو انتر خون کا سچ اوسکے پس نہیں ناپاک ہو چکا یہ قول
 ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا ہی جیسا کہ حکم ہی بانی جاری کا ذکر کیا اسکو سچ سچ مسئلہ
 اور اگر وضو کیا ساتھ پانی مشکوک بلکہ وہ کے پھر بایا باقی خالص شک اور اگر است ہی نہیں
 ضروری واسطی اوسکے کہ پھر وضو کرے مسئلہ خو خون کہ پانی والا لگا ہی اوپر
 گوشت کی پس وہ کس سے اور خو خون کہ باقی ہی سچ گوشت کی پس پاک ہی مسئلہ ذکر کیا

صاحب محیط فی کہ دیکھا ہی نہیں ہے یعنی بلا ہون کی وجہ کہ نالی اور دل جوفت کہ جبر اور
 اور اس سے خون پس اس خون کو پہنی والا نہیں کہتے ہیں کہ پاک ہی مسئلہ ہے یعنی
 کے ہی اگر ایک شخص نے نماز پڑھی اور گود میں اس کے شہید ہی اور وہ شہید خون آئے
 ہی پس درست ہی نماز اس کی مسئلہ ذکر کیا صاحب محیط فی ہے چ یعنی جگہ کے کہ
 عورت فی نماز پڑھی اور گود میں اس کے بچہ ہی اور کپڑی بچہ کے ناپاک ہیں درست ہو
 نماز اس کی مسئلہ جوفت کہ پاک کری انہیں بکری مری ہوئی کی اور پڑھی سنا
 نماز میں درست ہی مسئلہ ایک عورت فی نماز پڑھی اور گود میں اس کے بچہ مرد
 ہی اگر تہا وہ بچہ کہ پیدا ہو کر نہیں رو یا پھر نماز اس کی نہ ہوگی خواہ غسل دیا ہو بچہ کو تہا وہ
 اور اگر پیدا ہو کر رو یا اور پھر مر گیا اور نہ غسل دیا تو یہی ہی حکم ہی اور اگر پیدا ہو کر رو یا
 مر گیا اور پھر غسل دیا تو درست ہی نماز اس کی اس طرح ہی ہے کہ کتاب میں مسئلہ ذکر کہ
 ہے نوادری ابو الوفا فی کہ کہا یعقوب فی یعنی ابی یوسف فی اگر ایک شخص نے پڑھی نماز اور
 کہا لیکن سو رکعت ہی لیکن گنہگار ہوگا اور کہا ابی حنیفہ اور امام محمد نے کہ نہیں
 ہی نماز اور نہیں پاک ہوگی کہا لیکن سو رکعت کی ساتھ دعاغت کی مسئلہ ایک شخص
 پڑھی نماز اور پاس اس کے اندھی اور ہو گئی زردی اس اندھی کی خون جا
 ہی نماز اس کی ساتھ اندھی کے اور اگر پاس اس کے شیشہ شیشا پاک ہی تو نہیں
 ہی مسئلہ ایک شخص نے پڑھی نماز اور پاس اس کے کپڑا رولی دار تھا جب کہ
 او دھڑا اس کپڑے کو تو نکالا تو ماردہ خشک اندر سے اگر تہا وہ کپڑا بیٹھا ہوا یا
 تھا او میں تو پڑھی نماز تین رات دن کی اور اگر تہا ثابت تو پڑھی نماز چھتی کہ پڑھیں
 اس کپڑے ہی ہو سکتی کہ کہا گیا ہی وہ جو وقت رونی بہرے کی مسئلہ اگر نہ پایا ایک شخص نے اون خیر کو کہ پاک
 سخاست کی میں پڑھی نماز ساتھ اس سخاست کی یعنی اگر ہی اور پڑھا کہ یکے سخاست اور وہ سفر ہی اور نہیں
 اس کی بانی بانی اور خود ہی پاس کا تو پڑھی نماز ساتھ سخاست کی مسئلہ اگر کپڑا نماز کا کہ جو تہا ہی ہی
 ہی اور بانی جس ہے اور بانی میں نہیں کہ پاک کری نہیں غباری اس کو کہ چاہی نماز پڑھی کپڑے ہی اور اگر تہا
 پاک ہی تو نہیں پھر ہی نماز پڑھنے نزدیک سے مسئلہ عورت پڑھنے نماز کی کہ پڑھی کپڑے ہی مہیہ کہ اور کر م اور

اشارہ سی کہا بعضوں نے بیٹھی جسطرح بیٹھا ہی نماز میں اور کہا بیچ ذخیرہ کی کہ بیٹھی اور
دراز کر ہی پاؤں طرف قبلہ کے اور کبھی بات اور پشترنگا کے خواہ رات ہو یا دن ہو
یا گہرین ہو یا جنگل میں ہو اور یہ بھی صحیح ہی اور اگر پڑی گہرے ہو کر تو بھی درست کیونکہ بیٹھ
پڑنا بہتر ہی اور اگر کھڑا رہا اور پشترنگا کی نہیں درست ہی مسئلہ اگر پڑی نماز
اور پکڑی دو تہ کے اور بیچ میں اس کی نجاست خشک ہی اگر ہے کپڑا سیاہو تو نہیں
درست ہے اور اگر ہی بغیر سیاہو تو درست ہی مسئلہ اگر سجدہ کیا اور پشترنگا خشک
پس نہیں جائز ہے نماز اس کے اور کہا امی یوسف نے کہ اگر پھر سجدہ کر لیا اور پاک جگہ کے
تو صحیح ہی نماز مسئلہ اگر کھجور و نو گہشتون اور دو نو پاؤں کی پاک اور ہی جگہ پشترنگا
اور پاک کے ناپاک پس روایت ہی اینجیفہ سی کہ سجدہ کر ہی ناپاک پر اور جائز ہے نماز
اس کی اور کہا امام محمد اور امام یوسف نے کہ نہیں جائز ہے اور اگر ہے جگہ ناپاک کے
نا پاک اور باقی جگہ اعضا و نکل پاک ہے تو سجدہ کر کے پیشانی سی تو جائز
ہے نماز نزدیک سبکی مسئلہ اگر شمس الائمہ سرخی نے کہ اگر ہے نجاست و نو
پاؤں اور دو گہشتون کے جگہ تو درست ہی نماز اس کی اور کہا بیچ عیون کی کہ روایت
ضعیف ہی اور صحیح یہ بھی کہ کہا جاو اگر ہی نجاست دو نو گہشتون کی جگہ تو نہیں جائز ہی
مسئلہ اگر ہی نجاست جگہ ایک پاؤں کی تو نہیں ہے درست اگر گہا ہو پاؤں
اور پشترنگا کی اور اگر ہی نجاست نیچے قدموں کے کم درہم سی اگر جمع کرین تو ہو وہی
زیادہ درہم سی تو بھی نہیں درست ہو کی نماز مسئلہ اگر شروع کی نماز بیچ جگہ پاک کی پھر
رکعی و پشترنگا کے اگر تہر بقدر ادا کر فی ایک رکعی کے تو جائز ہی نماز اور اگر تہر بقدر ایک رکعی
تو نہیں درست ہی اور بطور حکم ہی اگر اوٹھائی چوتیان تہری ہوئی نجاست اور ادا کیا اس کے یک رکعی
جاتی رہی اور اس کی اور بیچ فتاویٰ اہل سمرقند کی ہے کہ جہت کہ سجدہ کیا اور کبڑی اس کی اور پشترنگا جائز ہی
نماز اس کی اگر کپڑا خشک ہی اور بیچ اس کی بیٹھا ہی نماز میں درست ہو اور اگر لگی نجاست لکڑی کو پہر لٹ لیا اگر ہی
لکڑی استقد کہ جو سکتی ہی تو درست ہی نماز اور اس کی اور اگر نہیں ہے مومن بقدر حیرت کی تو نہیں درست ہی نماز اور

کہ دونوں ہاتھ گھٹنے تک نہیں داخل ہونے سے بیچ عورت کی اور روتا ہوا اول کی صحیح مسئلہ اور کہا فقہیہ کو
 فی کہ اگر کہلی چوتھائی بال ٹنگی ہو تو فاسد ہوگی نماز اسطرح ہے کہ اگر فتناء و دن کے ہی اور
 بیچ خاقانی کے ہی کہ فاسد ہوتی ہی نماز اگر کہلی بال اور پر کاٹون کے اور یہ ہی حکم ہی کا فتناء کا
 اگر کہلا چوتھائی کان یا چوتھائی بال اور پر کاٹون کی تو فاسد ہوئے نماز اور زہرہ ہی صحیح ہی مسئلہ
 دو نو خضید میں ذکر کے نزدیک عضووں کے ایک عضو ہی اور نزدیک عضووں کی دو عضوین علیحدہ علیحدہ اور یہی صحیح
 ہی اور اسطرح نزدیک عضووں کی کہلنا اور ران ایک عضو ہی اگر پڑی نماز اور کہلنا کہلا اور ران چہرہ ہی عورت کی
 قوتاً ہی مسئلہ ایک عورت فی نماز پڑی اور چوتھائی پنڈلی کہلی ہی چاہی کہ دوبارہ پڑی نماز اور اگر کم
 چوتھائی ہی تو نہ دوبارہ پڑی نماز اور کہا ابی یوسف فی کہ کہلنا کم آدمی سے نہیں منہ کرنا نماز کو اور
 بیچ آدمی کہلنے کے ابی یوسف سی دو روایتیں ہیں اور حکم بال اور شکم اور پشت اور ران کا مثل حکم
 پنڈلی کے ہی مسئلہ یہ ذکر اور قبل کے ہی یہ ہی اختلاف ہی یعنی کہلنا چوتھائی ایک ٹکڑا ان دونوں میں
 سے فاسد کرنا ہی نماز کو نزدیک ابی حنیفہ اور امام محمد کے اور نزدیک ابی یوسف کی آدمی سے
 کہ کہلنے میں فاسد نہیں ہوتی نماز یہ مذکور ہی بیچ زیادت کی مسئلہ سینہ یعنی چہانین
 اوس عورت کی کہ جو قریب بلوغ کی ہی تاہم سینہ کی سن اور اگر عورت بری ہی پس چہان فی حدیث
 ایک عضو ہی مسئلہ اور بیچ شمس الائمہ ہی کہ اگر پڑی نماز پڑی باریک کی کہ کہلنا کہلا
 رنگ بنگا پس نہیں حاصل ہوتا شرع عورت پس نہ جائز ہوگی نماز اوسکی اور جس شخص فی شریعتی
 بیچ کرتی کی اور نہیں ہی پاس اوسکی سوای کرتی کے کچھ پس اگر دیکھا کسی فی بیچ شمس
 اوسکی تو اس صورت میں نقصان نہیں کرتا نماز کو مسئلہ ذکر کیا بیچ کتاب زیادہ
 اگر عورت فی پڑی نماز پڑی کپڑوں سے کہ دیکھائی دیتی ہیں تھوڑی سی بال
 اور تھوڑی سی پنڈلی کے کہ اگر جم کیا جاوے تو سو جاوے تو چوتھائی پنڈلی کے
 کے پس نہیں جائز ہی نماز اوس عورت کے اگر قادر ہی اوپر کہ ہی ثابت
 مسئلہ ستر لونڈی کا وہ ہی جو ستر مرد کا ہی لیکن شکم اور پشت ہی
 داخل ستر کی ہی مدبر اور ام ولد اور مکاتبہ مثل لونڈے کی ہیں مدبر

اوس نو مذہبی کو کہتی ہیں کہ مالک اسکے لئے یہ کہہا ہو کہ بعد از میری کے تو ازادی اور امام ول
 اوسکو کہتی ہیں کہ جتنا اوسنی مالک بنی سب سے اور مکانہ اوسکو کہتی ہیں کہ مالک اسکے فی کہا ہو
 کہ بعد دینی انی روپیہ کے تو ازادی مسئلہ اگر کہا ایک عضو سب سے نماز کی پس چہ پایا اوسوقت
 اوسکو پس کچھ مضائقہ نہیں اور اگر ادا کیا ساتھ اوسکی ایک کن توجاتی رہی نماز اور اگر نہ ادا
 کیا کر کن لیکن بظہر بقدر رکعت کی یعنی بقدر تین تسبیح کی فاسد ہوگی نماز نزدیکی جانی حنیفہ اور
 ابی یوسف کی اور خلاف ہی امام محمد کے مسئلہ حیثیت کہ ازاد امام ہو سب سے معصوم و معصوم
 الکی بڑہ گیا امام سی یا اوٹھانی بنجاست پہر والی پس وہ ہی خلافت ہے جو ذکر کیا ہمیں یعنی اگر دیر کی
 بقدر کن کی توجاتی رہی نماز اور اگر نہیں دیر کی بقدر رکعت کے تو نہیں نقصان نماز کو مسئلہ
 جس شخص کو نہ ملا کہ بقدر ستر عورت کی پس نماز پڑھی بیٹھ کر ساتھ اشارہ کی جبکہ ذکر کیا
 ہو پہر ہی فصل چہ بیسویں بیان استقبال قبلہ کے جو شخص کہ رو رہی
 کعبہ شریف کی وجہ ہی مقابلہ کر عین کعبہ کا اور جو شخص کہ غایب ہو کعبہ سی پس اوسکو
 فرض ہی یہ نماز کا طرف کعبہ کی اور فائدہ اس خطاوت کا معلوم ہو گا پس چہ نیت
 کے کہا شیخ امام ابو بکر محمد بن حامد فی کہ نہیں شرط ہی نیت کرنی کعبہ کی جب مونہ نہ کیا ہو
 طرف کعبہ کی اور کہا امام شیخ ابو بکر بن محمد بن فضل نے کہ شرط ہی نیت کرنی کعبہ کی اگر چہ
 مونہ طرف قبلہ کی اور حکم دیا بعض علماء کی کہ اگر ہی سب سے چہ قبلہ کے تو ضرور ہی نیت کرنا اور اگر
 ہی سب سے سجد کی تو نیت کرنا کچھ ضرورت نہیں ہی اور قبلہ مشرق والو کا مغرب ہی نزدیک ہمارے
 اور ذکر کیا سب سے امامی فتاویٰ کی حد قبلہ کی سب سے شہر ہمارے کی یعنی سب سے سجد کی کہ درمیان دونوں
 مغربوں کی ہی یعنی مغرب گرمی کا اور مغرب جاڑی کا مسئلہ اگر ٹہری نماز کسی اور طرف سوائے
 دو مغربوں کی پس فاسد ہوئی نماز اوسکی اور اگر ہی باریہ کہ قدرت نہیں رکھتا یہ کہ مونہ گرمی
 طرف قبلہ کی یا خوف ہی دشمن یا دیر کا تو پڑھی نماز مجدد قدرت ہو وی اوسکو مسئلہ اگر ٹہری نماز
 سب سے حد کی اوپر سوار کی یا پڑھی بغل غریب کی تو درست ہی ہے طرف کو کہ جاتا ہی مسئلہ جس شخص کو کہ یہ معلوم
 ہو قبلہ کے شانہ اور کوئی تبدیلی نہ لایا قبلہ کا موجود نہ ہو تو جس کی کوئی نہ لایا نہ ہو سب کو اسکل کری اور ٹہری نماز

بعد پڑھنی نماز کی اگر معلوم ہوئی کہ قبلہ اور طرف کو تہا پس دوبارہ نہ پڑھی اور اگر درمیان نماز کی معلوم
 ہوئی کہ قبلہ اور طرف کو ہی تو وجہ ہے کہ درمیان نماز کی پھر ہی اور سو نہ طرف قبلہ کی کر ہی
 اور پوری کر ہی باقی نماز کو خواہ شہ ہو یا مسجد پہلے چل کے خواہ سپر رات اندھیری کے خواہ منبر
 خواہ شہر میں اور اگر اٹھل کر ہی اور طرف کو اور نماز پڑھی اور طرف کو پس چاہی دوبارہ پڑھی
 نماز اگر یہ طرف قبلہ ہی کی پڑھی ہو اور کہا ابی یوسف نے کہ اگر طرف قبلہ کی پڑھی ہو تو دوبارہ نہ پڑھی
 مسئلہ اگر شک ہو یا پہلے قبلہ کے اور بغیر شکل کے پڑھی نماز پڑھیں جائز ہے اور اگر بعد پڑھنی نماز
 کے معلوم ہو کہ قبلہ ہی کی طرف نماز پڑھی گئی ہے تو یہی درست نہیں ہوئی نماز پس چاہی کہ چہرے
 نماز پڑھی مسئلہ اگر شک ہو یا پہلے قبلہ کے اور موجود ہی تہا بی والا اور نہ پوچھا اسنے اور شکل
 سے نماز پڑھی اگر پڑھی گئی نماز طرف قبلہ کی تو جائز ہوئی اور اگر خلاف قبلہ کی نماز پڑھی
 تو نہیں جائز ہوئی اور یہ ہے حکم ہی اندھیری آدمی کا مسئلہ اگر پوچھا اس شخص سے کہ جانتا ہے یا
 اور نہ بتایا اسنے پھر شکل سے نماز پڑھی بعد اسکی بتایا اسنے پس چاہی کہ دوبارہ نہ پڑھی نماز
 کو اگر خلاف قبلہ کے پڑھی ہو مسئلہ اور اگر شک ہو یا پہلے قبلہ کی اور شکل کر کے ایک وقت
 پڑھی طرف اٹھل کے پہلے نماز کی شک ہو کہ شاید قبلہ اور طرف ہی پس لازم ہے کہ دوبارہ شکل کر ہی
 اور پھر جادوی طرف اٹھل کی سطح اگر چار رکعتیں چار طرف پڑھی ساتھ اٹھل کے پس جائز ہے نماز خلاف پہلے
 کہ جس شخص کو شک ہے پہلے قبلہ کے پس قبلہ و شکل اسکی ہی یعنی جس طرف شکل اسکی ہو وہ پھر کو نماز پڑھی
 ذکر کیا ہے سپر خافانی کے مسئلہ اور ذکر کیا ہے سپر امامی الفتاویٰ کہ اگر جانی نمازی کہ متوجہ کعبہ ہوں اور نہایت
 یحییٰ نے نماز اسکی اور ذکر کیا ہے سپر فتاویٰ خافانیہ کے کہ اگر نیت کی نماز پڑھنی والی نے کہ تحقیق قبلہ میرا تھا
 کی ہے تو نہیں جائز ہوئی کی نماز اسکی ہو یا کہ اگر اب سجدہ عکلا قبلہ کی ہے اور نہیں ہی قبلہ اور اگر یہاں سجدہ عکلا قبلہ
 لغیر عذر کے تو فاسد ہو کر دیکھ کی اور اگر یہاں نہ پہلے قبلہ ہی لہذا نہیں فاسد ہو سکی نماز مگر وہ ہوگی مسئلہ
 اور اگر گمان کیا نماز پڑھنی والی کہ وضو ٹھکانا اور پڑھنا سے اور جلا واسطے وضو کی اور پھر معلوم ہو کہ نہیں وضو
 اگر باغیر عذر آیا مسجد سے تو نہیں ٹھکانا نماز اور اگر معلوم ہو یا چہرے آفرین مسجد تو فاسد ہو نماز مسئلہ نماز پڑھی ایک شخص نے
 اپنی نیت خلاف قبلہ کے پھر اتفاق سے وہ نماز ہو قبلہ کی طیف فرمایا امام ابوحنیفہؒ کہ وہ کافر ہو گیا اور یہی حکم ہی ہو

مسئلہ اگر نیت کی اہمیت پر اجماع ہو چکا ہے تو درست ہی اور اگر نیت ضروری کی ہے
 نماز اہم کی اور اہم اگر کیا اس گمان پر کہ امام نیت باندہی ہی اور حقیقت میں نہیں باندہ
 ہی تو درست نہ ہوگی مسئلہ اگر نیت شخص نے نار بڑی برسوان تک اور دین جانتا ہی نہیں
 اور فرض میں اگر گمان کیا کہ جو نماز پڑھتی ہیں وہ سب فرض ہیں تو بابت نیت مسئلہ اگر ایک شخص
 کو شک ہے ہمیشہ باقی رہنے وقت ظہر سے پس نیت کی اور سنی وقت ظہر کے اور جازا وقت ظہر
 تو درست ہی اسو اسٹی کر قضا نماز سنا ہے نیت اور الکی اور ادا ہی نماز سنا ہے نیت قضا کی درست
 اور یہ بھی صحیح ہے اس طرح ذکر کیا ہے ہمیشہ محیط کی مسئلہ اگر نیت کی فرض بھی دن کی جائز
 روزہ کی ہے اگر جو نہیں جانتا تمام ہونا وقت کا مسئلہ ایک شخص نے نماز پڑھی شام ظہر
 اور نیت کی کہ یہ ظہر غسل کی ہی اور وہ اپنی نزدیک جانتا تھا آج مشکل ہے اور تہا وہ دن بد کا تو نماز
 اس کی صحیح ہے کیونکہ جب حاصل ہو انھیں فرض کا تو غلطی نہیں کرتے کی کہ پھر نہیں کہتی اور اگر قضا نماز شروع
 کی اور نیت کی کہ غصہ سے دن کی پڑھتا ہوں اور ہی اوس کے ذمہ انوار کی قہر میں ادا ہوئی ہو سکتی کہ نماز
 پڑھتا ہی پہلی وقت سے کیونکہ قضا کیا نیت کو ظہر ہی دیکھی کہ نہیں وجہ ہوئی ہی نماز اوس تک
 یعنی نیت کی دن انوار کی نماز کا طرح وجہ ہوئی کیونکہ نماز غصہ سے بھی تھا ہی اور اگر قضا نماز اور اگر نماز
 اور نیت کی کہ انوار کی نماز پڑھتا ہوں اور ہی اوس کے ذمہ غصہ کی خود درست ہی ہو سکتی کہ غصہ سے قضا کیا
 نماز ظہر میں ایسی گمان کی کہ وہ بعد وجہ نماز کی ہی پڑھتا ہے غیر ہی شرح نہ کا ہی اور مستحب ہی کی نیت
 کری سنا دیکھی اگر کسی سو نہ ہی ہی صحیح ہی اور اگر نیت کی ساتھ دیکھی اور نہ کہا ہے تہ زبان کی تو بابت
 ہی نزدیک ہے سب لی اور پڑھتی کہ نیت کری ملی ہوئی ساتھ پکڑا ہم سے دیکھا کہ نماز شب ہی کا بھی مسئلہ
 اور ذکر کیا ہے کہ نماز شب کو قصر کے حکم پر پڑھی ہے اور ادا دیکھتا ہی پڑھتی فرضوں کا ساتھ ہے
 کی جب نماز ظہر ادا کی اور اہم اگر کیا اور نیت کو حاضر کیا پس وسوٹ اگر ہی اس طرح اگر جو پکڑا
 کہ کوئی نماز پڑھتا ہی اور قیوت ہی نماز تو بابت نماز اوس کی اور اگر جواب ہی میں تاح کیا
 تو نہیں صحیح ہی نماز و سکی مسئلہ اگر نیت کری نماز کی بعد کی اور اگر کسی تو نہیں صحیح ہوگی نماز
 فصل انیسویں میں سب جان فرضوں نماز کے فرض نماز کے قہر میں از میں چہ

اور محل مغرب کی اور اگر توڑا سنت فجر کو نہ تھا کر ہی بعد نماز فجر کے اور کہا بعض فقہاء نے فرمایا کہ
 اگر ہی مسئلہ اگر شروع کریں چار رکعتیں پچیس شی جب کہ پڑھیں دو رکعتیں تو طلوع ہوئی
 صادق پھر کھڑا ہوا اور پڑھی دو رکعتیں پس اگر گھبراہٹ میں دو رکعتیں سنت فجر کی نزدیک امام
 اور امام یوسف کی اور سچ ایک روایت امام ابی حنیفہ کی بھی مسئلہ ذکر کیا بھی سچ ذخیرہ کی کہ اگر
 پڑھیں دو رکعتیں اس گمان سے کہ نہیں ہوئی صبح صادق اور پھر معلوم ہوا کہ ہو گئی صبح نہیں
 متاخرین کے جائز نہیں سنتیں فجر کی اور اگر شک ہے صبح صادق میں تو نہیں جائز نہیں کرنا
 سنت ہی نزدیک سبکی مسئلہ اگر طلوع ہوا اقبال پر بلند ہوا ایک نیرہ یا دوسرہ تو صبح ہوا
 نماز اور اگر طلوع ہوا آفتاب نماز فجر کے اور غروب ہوا آفتاب میان نماز عصر کے تو ہو گئی
 عصر کی فصل انیسویں سچ بیان نیت کی نماز پڑھنی والا اگر پڑھتا ہی نفل کفایت کرتی ہے
 فقط نیت نماز کی اور سچ تراویح کی خلاف کیا نصیحت متقدمین نے کہا اوہوں نے صحیح ہے
 کہ نہیں جائز ہی اور کہا متاخرین نے کہ تراویح اور کل سنتیں ادا ہوتی ہیں فقط نیت نماز
 اور احتیاطاً سچ تراویح کی یہی کہ نیت کری تراویح کی باسنت وقت کی یا قیام لیل کی او
 احتیاطاً سچ سنت کی یہی کہ نیت کری سنت کی مسئلہ اگر نیت کی سچ وتر کی یا جمعہ کی
 کی نہیں چاہی کہ نیت کری نماز تراویح جمعہ اور نماز عیدین کی اور سچ نماز جنازہ کے
 نیت نماز کی واسطی بعد کی اور نیت دعا کی کر ہی واسطی میت کی مسئلہ اور فرض تنہا پڑھنا
 کو نہیں کفایت کرتی نیت جب تک کہ کوئی ظہر یا عصر پس اگر نیت کی فرض وقت کی اور نہ معین کیا
 وقت کو درست ہی لیکن سچ جمعہ کی نہیں درست ہی اور نہیں شرابا ہی نیت گفتی رکعتوں کی او
 اگر نیت کی فرض اور نفل کی الہی تعالیٰ نہ ہوگی فرض نزدیک ابی یوسف کی اور نزدیک امام محمد کے
 نہ جائز ہوگی فرض مسئلہ اگر شروع کئی فرض ساتھ نیت کی پھر گمان ہوا کہ نفل میں پس پڑا
 نیت نفل کے جب مراعت برآوا ادا ہوئی فرض اور اگر اللہ اکبر کہہ کر نیت نفل سے شروع
 کی پھر اللہ اکبر کہہ کر فرض کی نیت کری پس ہوا شروع کرے والا فرض کرا اور اگر ایک رکعت
 پڑھی ظہر کی پھر دوبارہ شروع کی نماز عصر یا نفل کے ساتھ اللہ اکبر کی پس ٹوٹ گئی نماز ظہر

اور صحیح ہو فی غایہ جو شروع کی ساتھ ادا کر کے اور اس طرح شروع کی نماز فرض کی اور پھر شروع کی ساتھ
ادا کر کے نماز نفل کی توضیح ہو گئی نماز نفل کی مسئلہ اگر پڑھتا ہی نماز پڑھتا پھر ادا کر کے نیت کی بعد ازاں
امام کی صحیح ہو گئی نماز اسکی ساتھ امام کی مسئلہ اگر پڑھتا ہی ایک کثرت ظہر کی اور پھر ادا کر کے نماز نفل کی
ظہر کی پس نماز ہو گئی ظہر کی اگر نیت کی ولسی اور ادا کر کے نماز نفل کی درست ہو گئی پہلی کثرت بھی یعنی اگر بالفرض
پڑھتا ہی پھر کثرتین اور اسکی کثرت کے کہ پہلی کثرت جاتی رہی ہی نہیں قاعدہ کیا اور پھر چوتھی رکعت کے
توجہ جاتی ہی نماز اسکی مسئلہ اگر نیت کی دو فرضوں کی یعنی ظہر اور عصر کی پس ادا ہو گئی وہ نماز
کہ جب کا وقت موجود ہے اور اگر نیت کی دو قضا نمازوں کی پس ادا ہو گئی ادا وقت کی مسئلہ اگر
نیت کی قضا اور وقت کی اکٹھی تو ادا ہو گئی قضا مگر جب کہ آخر وقت ہو وقت نماز کا تو وقت کی
ادا ہو گئی مسئلہ نہیں ضروری امام کو نیت امامت کی مگر یہ مسئلہ عورتوں کے مسئلہ مقتدی
نیت کر ہی نابعداری امام کی اور نہیں کفایت کرنا مقتدی کو فقط نیت فرض اور تعین فرض کی
اور اگر نیت کی نابعداری کی ساتھ امام کے اور نہ مقرر کیا نماز کو تو درست ہے اور کہا قاضی بخا
فی کہ نہیں درست ہے اور یہی مختار ہے اس مسئلہ کہ مقتدی جیسا فرض میں ہی بوسیا نفل میں پس
جب تک نہ معین کر گیا نماز کو نہ متعین ہوگی اور یہی حکم ہی حیثیت کہ نیت کی نماز پڑھتا ہو کہ ساتھ
امام کے کہا بعض علماء فی کہ درست ہے اور مختار عدم جواز ہے اور اگر نیت کی کہ نماز پڑھتا ہو
جو نماز پڑھتا ہی امام اور نہ نیت کی نابعداری امام کی پس میں درست ہے اسو اسلی کہ واسطی کہ
کے شرط ہی نیت اقتدی امام کی اور کہا بعض علماء فی کہ اگر انتظار کیا تکبیر امام کا اور تکبیر کسی بعد امام
توضیح ہوگا اقتدی اسکا ساتھ امام کے اگرچہ نہیں جائز کہ نیت کو وقت اقتدی کے اسو اسلی کہ انتظار کیا
تکبیر امام کا قائم مقام ہی نیت اقتدی کی اس طرح ہی صغیری میں اور اگر نیت کی کہ شروع کرتا ہو کہ پھر امام کے پس امام
کیا علماء فقہی کہ درست ہے اور اگر نیت کی جو کی اور نہ نیت کی نابعداری امام کی تو بخاری نزدیک علماء کہ مسئلہ
اگر نیت کی نابعداری امام کی اور معلوم ہو کہ کو ن شخص ہی امام صحیح ہی اقتدا اور اگر نیت کی قضا کی ساتھ
امام کے اور وہ گمان رکھتا ہی کہ یہ ہی اور یہ معلوم ہو کہ اگر تھا تو صحیح ہو فی نماز اسکی مگر حیثیت کہا کہ
اقتدا کرنا ہو سکے نزدیک اور علماء میں درست ہے اور افضل یہ ہی کہ نیت کر ہی اقتدائی بعد اسکی کہ ہی امام ادا کر

فصل شایسون بیچ بیان وقت کی اول وقت نماز فجر کا وہی کہ حقیقت طلوع ہوا
 فجر یعنی صبح صادق آدودہ سفیدی ہی ایسی ہوتی ہے جسے کناروں آسمان کی اور بچہ کا زب اور اس کا
 کہتے ہیں کہ طلوع ہوتی ہی سفیدی دراز ہوتی کنارہ آسمانی پس تہ طلوع ہوئے بعد کا وہی کہ
 نہیں تمام ہوتا وقت عشا کا اور نہیں شروع ہوتا وقت صبح کا اور آخر وقت نہیں کہ پہلی طلوع
 ہوتی آفتاب کی ہی اور غمگین کیا ہی ہے صبح اور وقت کی کہ نہیں جائز ہی ہے کہ اس کے نماز
 حقیقت کہ صبح بھٹنا شروع ہو گیا کہ ابو بکر محمد بن فضل کے فی کہ نہ اس وقت ہی نماز جس تک غرض ہے
 اور آفتاب کے بہر جب بڑھو نظر دیکھتے آفتاب نودہرست ہی نماز اور کہا بعد چن کہ نہیں جائز
 نماز جس تک بلند ہوا آفتاب یک بڑھو یا دوسرے پہلے نہ کہ کیا یہ نماز تھا دیکھو وقت اول تھا کہ بوقت
 کہ دہلی آواہے اور وقت ظہر کا جبکہ دو گنا ہو گیا یہ جو چیز کا دگنا ہوئی ہے اس سے کہ او کیا امام صاحب اور امام
 عمر اور امام یوسف نے یہ وی سالیہ کا مثل اس کے سوا سالیہ اعلیٰ کے اور اول وقت عشا کا وہی
 کہ حقیقت تمام ہوو وقت ظہر کا اور آخر وقت عصر کا جب تک کہ مغرب ہوئی آفتاب اور اول وقت
 مغرب کا جبکہ غروب وی آفتاب اور آخر وقت اس کے جب تک کہ غائب ہوئی اور وہ سفیدی ہی
 بعد سرخی کے نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور کہا امام محمد اور امام ابو یوسف نے کہ وہ سرخی ہی اول
 وقت عشا کا بعد غروب ہو غروب کے ہی اور آخر وقت عشا جب تک کہ نہ طلوع ہوو کہ صبح صادق اور
 وقت نماز کا وہی کہ جو وقت عشا کا ہی لیکن حکم ہی کہلو کہ پہلی اور اگر بن فرض عشا کو اور
 اس کے در کہ صبح کا ایک شخص نے فرض پڑھی ساتھ کپڑی جس کے اور در پڑھی ساتھ کپڑی
 یا کہ کے بجز علوم ہوا کہ فرض پڑھی کے ساتھ کپڑی جس کے دہ بارہ پڑھی فرضوں کو اور نہ
 تھا کہ کسی در کو نزدیک ابو حنیفہ کی اور نزدیک امام محمد کے اور امام ابو یوسف کی دہ بارہ پڑھی
 در کو ہی فصل شایسون بیچ بیان وقتوں تحت کے مستحب ہے نماز فجر کی
 جس وقت کہ پہل جاوی سفیدی نزدیک علماء ہادی کی تمام سال کے سب دن غیر احد کی علامہ
 پڑھی یہ حکم عید پڑھے گا واسطے حاجتوں کے ہی اور مستحب ہے کہ اگر کے بڑھو نماز کا کہ یہ
 موسم اگر کسی کے پڑھے اور حرامین سو بڑھی اور مستحب ہے کہ عید کے دیکھنی جب

کہ نہ زردم و آفتاب اور سحر پہ بندہ کی کتاب ہم نماز مغرب کی اور سحر پہ دیر کو پانچ نماز عشا کی
 ہتھائی رات تک اور بعد اس کی آدھی رات تک تمام ہی اور بعد آدھی رات کی غریب کہ روہی اگر ہو
 بغیر عذر کے اور سحر پہ ہر شخص کو بہرہ ہوا پر جاگزیانی کے تو سحر پہ کہ یہ رات
 اخیر کے وتر پڑھی اور جو شخص کہ نہ بہرہ و سار کہ تا ہوا پر جاگزیانی کے تو اول وقت پڑھی اور اگر وہ دن
 ابرا کا تو سحر پہ تاخیر کرنا سحر پہ فجر اور ظہر اور مغرب کی اور جلد ہی کوئی سحر پہ نماز عصر اور عشاء کے
 فصل اول و ثانی سحر پہ بیان وقتوں مکروہ کی مکروہ ہی نماز سحر پہ پانچ وقتوں کی ہیں
 تین وقت میں مکروہ ہیں تمام نمازین خواہ فرض ہوں خواہ نفل ایک وقت طلوع آفتاب کی دوسرے
 غروب آفتاب کی مگر نماز عصر اسی فکی وقت ہی اور شوال کی اور ربیعہ ہی ابو یوسف کہ جائز ہے
 نماز نفل سحر پہ دن جب کے وقت وال کے اور نہیں درست نماز جنازہ سجدہ تلاوت و سجدہ
 سہو زوال کے وقت اور اگر قضا نماز پڑھی سحر پہ وقت زوال کے پس دوبارہ پڑھی اور اگر
 تلاوت کی آیت سجدہ کی تو بہتر یہی کہ سجدہ نہ کری انکو اگر کیا تو دوبارہ نہ کری اور وقت نہیں کہ
 مکروہ ہیں سحر پہ اس کے نفل اور نہیں مکروہ ہیں سحر پہ اس کے فرض قضا کی اور نماز جنازہ کی اور
 سجدہ تلاوت ایک طلوع ہونی صحیح و سحر پہ تکلیفی آفتاب تک سجدہ تلاوت کی وقت ہی اور
 دوسری بعد نماز فرض عصر کے غروب ہونی آفتاب اور بعد غروب ہونی آفتاب کے ہی مکروہ ہیں جو
 پڑھی نفل و اسطے یہ ہونے نماز فرض مغرب کے اور مکروہ ہیں نفل جب پڑھی امام اور پرنس کے واسطے
 خطبہ کے دن جب کے اور وقت بکیر کے اور اگر شرعی کی نفل اور بعد اس کے چرا امام اور پرنس کے
 واسطے خطبہ کے تو نہ توڑے نماز کو اور مکروہ ہیں نفل پہلے نماز عین کے اور وقت خطبہ
 عیدین اور کربت اور کسنتا کی اور اگر شروع کئی نفل سحر پہ ان تین وقتوں کے میں سے
 ہی کہ توڑی نماز نفل کو اور اگر نہ توڑا پس تحقیق گناہ ہوا اور نہیں اور پراو سیکے دوبارہ پڑھنا
 مکمل اور اگر شروع کیا نفل کو سحر پہ دو نو وقتوں کی یعنی بعد طلوع ہونی صحیح و سحر پہ
 طلوع آفتاب اور بعد نماز عصر کے بغیر ہونی آفتاب اور پھر توڑا انکو تو لاہری کہ اگر
 قضا کرے سحر پہ اگر شروع کیا نفل سحر پہ وقت سحر کے اور پھر توڑا انکو تو لاہری کہ اگر

امام سی اور اگر کبھی عندا کبریا کبھی امام سی تو نہیں شروع ہوئی نماز اوسکی ساتھ امام کی اور
 نہ شروع ہوئی جدا امام سی نیز روایت خواد کی ہے اور کہا بعض مسنون کہ شروع ہوئی نماز جدا امام
 سی اور نہ شروع ہوئی ساتھ امام کے نیز روایت بیہ کنی اصل کے ہے اور کہا گیا ہے کہ اول قول امام
 محمد کا ہے اور دوسرا قول امام ابو یوسف کا ہے مسئلہ اور اگر تکبیر کی بعد تکبیر امام کے یعنی دوبارہ
 کبھی تکبیر اور نہ کرے شروع کی اور دوبارہ اقامت امام کا کیا تو ہوگی شروع ساتھ امام کے لہذا قطع ہوئی
 پہلی نماز جو تھا بیچ اوسکے اور بہتر یہ ہے کہ تکبیر کی بعد امام کے ساتھ تکبیر امام کے نزدیک ابی حنیفہ کی
 کہ امام محمد اور ابی یوسف نے کہ تکبیر کے بعد امام کے مسئلہ حیثیت مشکہ ہوا مفتی کو کہ تکبیر
 پہلی تکبیر امام کی ہوئی ہے جس تکبیر کا جاوہا ساتھ گمان غالب کے اور اگر دونوں گمان
 برابر ہیں تو جائز ہوگی نماز نہ فرض دوسرا قیام ہے اگر شبہ فرض متبہ کہ باوجود
 قدرت ہوئی قیام کے یعنی کہڑے رہنے کے پس نہیں جائز ہے نماز اگر نماز جو قیام
 سی سبب مرض کے تو متبہ کہڑے ہی اور رکوع اور سجود کرے اور اگر نہیں طاقت
 ہی رکوع اور سجود کی تو اشارہ سی پڑے لیکن اشارہ کرے واسطی سجدہ
 کے زیادہ رکوع اور نہ اوٹاوی کوئی چیز آگے منہ کے واسطی سجدہ
 کرنے کے موافق فرمانی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اذ قدرت ان سجدہ طے
 الارض فاسجد والا فاقوم براسک یعنی حیثیت کہ قادر ہو تو کہ سجدہ کرے اور بر زمین
 پس سجدہ کر اور اگر نہ قادر ہو تو پس اشارہ کر ساتھ سر کی مسئلہ اگر کہا تکبیر اور
 زمین کے اور سجدہ کیا اوپر تکبیر کے تو یہی درست ہے ذکر کیا ہے بیچ ذخیرہ کے
 مسئلہ اگر فوت نہ ہو پہلی کی توجہ لیٹی اور پاؤں پیلا وی طے قیام کی اور
 اگر لیٹا اوپر کمرہٹ کی اور مونہہ کیا طویں قبلہ کی اور اشارہ کیا ساتھ سر کے
 تو یہی جائز ہے اور اگر نہ مقدور ہو ساتھ اشارہ کرنے سے کہ تو نہ پڑے نماز تکبیر
 نہیں ساقط ہوئی ذمہ اوسکے ہے اگر ہو شاید ہی اور بیچ ایک روایت کے
 ہے کہ ہو ش ہی رکھتا ہو تو یہی ساقط ہوئی جب کہ عاجز ہو وی جس طرح حرکت سی

ایک رات دن سی زیادہ اور نہ اشارہ کری ساتھ انگلیوں کے اور ہونے کے اور دل کے اور جب کہ
 اچھا ہو وی اور طاقت ہو وی جس حرکت کی اور تھا وہ حالت بیماری میں بہت پارہ لازم ہوگی
 قضا نماز موجب روایت پہلی کی اور اگر حالت بیماری میں ہو تو نہیں لازم ہوگی قضا اور یہ
 مثل بہوش کے خلاصہ یہ ہے کہ جو شخص بہوش رہے ایک رات دن سی زیادہ اور جب بہوش ہو وی
 تو نماز قضا نہیں ہی ذمہ اوس کے اور اگر کم ایک رات اور دن بھی ہو وی تو قضا کری نماز کی
 اس طرح جو کوئی بیمار ہو وی ایسا کہ طاقت نہ ہی ہزارہ سی ہی نماز پڑھنی کی اور یہ بہوش بھی ہی ایک رات دن
 سے زیادہ تو نماز قضا نہ کری اور اگر بہوش باقی رہی تو نزدیک بعضوں کی قضا کری اور بعضوں
 کے نزدیک قضا کری مسئلہ جو شخص طاقت رکھتا ہو کثری ہونی کی اور نہ طاقت رکھتا ہو
 رکوع اور سجدہ کی پس نہیں لازم اوس کو کہ کھڑا ہو کر پڑھی اور ذکر کیا پیہم و غیرہ کی کہ طاقت ہی قیام
 اور رکوع کی اور نہیں طاقت ہی سجدہ کی تو ہی نہ قیام کری اور بیٹھ کر پڑھی ساتھ اشارہ و فکی اور کہا
 اکثر علمائی کہ اختیار ہی نماز کی کو چاہی کھڑا ہو کر پڑھی ساتھ اشاروں کے چاہی بیٹھ کر پڑھی
 ساتھ اشارہ و فکی مسئلہ ایک شخص کہ سیمہ چلق اوس کے کے زخم ہی اور بہتا ہی رکوع اور سجدہ
 کرنے سے تو نماز پڑھی بیٹھ کر ساتھ اشاروں کی مسئلہ ایک ضعیف ہی کہ کثری ہو کر نماز پڑھنی
 سے پیشاب جاری ہوتا ہی یا ایک شخص کے زخم ہی اور کھڑا ہونی سے بہتا ہی اور بیٹھ کر پڑھنی
 سے نہیں بہتا اوس کو چاہی کہ بیٹھ کر نماز پڑھی اور جو سجدہ کرنی سے پیشاب بہتا ہو یا دوسری ہو تو
 بیٹھ کر اشارہ و فکی پڑھی مسئلہ اگر ایک شخص کا بیٹھ کر نماز پڑھنی سے جاری ہوتا ہی پیشاب اور لیٹ کر
 پڑھنی سے نہیں جاری ہوتا ہی تو لازم ہی اوس کو کہ کھڑا ہو کر پڑھی نماز ساتھ رکوع اور سجدہ
 اگر بہتا ہی پیشاب مسئلہ ایک شخص نماز پڑھتا ہی کھڑا ہو کر اور عاجز ہوتا ہی قرات پڑھنی سے بعد کی ہی ہوگی چاہی
 کہ پڑھی نماز بیٹھ کر ساتھ قراۃ کی مسئلہ اگر ایک شخص نماز پڑھتا ہی اکیلا تو قادر ہوتا ہی اور قیام کے اور اگر بہتا ہی
 جماعت سے تو نہیں قادر ہوتا ہی اور قیام کے تو چاہی شروع کری نماز ساتھ امام کی کثری ہو کر اور بیٹھ جاویں ہر
 جب یہ رکوع کا پس کھڑا ہو جاویں اور رکوع کری ساتھ امام کی مسئلہ چاہی کہ نماز پڑھی بیمار بیٹھ کر اول نماز پڑھ کر
 جیسا کہ بیٹھتا ہی واسطی التحیات کی اور نشی تہی ہی اور سجدہ ایک روایت امام محمد کی روایت امام احمدیہ سے ہی

مسئلہ: بیچ و خیرہ کے ہی کہ ایک عورت کی جتنی وقت نکلا سر سچ کا اور رخت ہے
 حاتی رہنی وقت نماز کا پس چاہئے کہ وضو کرے اگر قدرت ہو اور اگر قدرت نہ ہو تو تیمم
 کرے اور رکھے سر سچ کا۔ بیچ ہند باکے یا بیچ گٹھی کی اور بیچہ کر پڑھی نماز ساتھ رکوع
 اور سجدہ کے اور اگر نہ ہو وہی قدرت رکھیں اور سجدہ کی پس پڑھے نماز ساتھ اشاروں
 کے مسئلہ اور اگر مثل میں دونوں بات ایک شخص کے اور زمین موجود ہی پاس اس کے کوڑا
 شخص کہ وضو کر دانی اس کو یا تیمم پس چاہئے کہ ملی دونوں تھون اور موہنہ کو ساتھ
 دیوار کے واسطے تم کے اور نماز پڑھی پس اب مقام غوکا ہی بیچ اہل سون کے کہ ہرگز نہیں
 پایا جانا عذر تاخیر نماز کا انہوں اور مقام حرت کا ہی واسطی کو غوکا نماز کے کہ کیونکر ترک
 کرے میں نماز کو بیچ حالت تندرستی کے مسئلہ اگر پڑھی نماز تندرستی پہرے ہو کر
 تھوڑے سی پس پیدا ہوئی کوئی بیماری کہ طاقت کھڑی ہوئی کی نہ ہی پس چاہئے کہ بیچہ
 کر پڑھی باقی نماز کو رکوع اور سجدہ کے ساتھ اور اگر نہیں ہی طاقت رکوع اور سجدہ کی ہی تو
 پورا کرے اشاروں کے اور اگر نہیں ہی طاقت بیٹھنے کی ہی تو جھٹ لیت کر پورا کرے نماز کو
 مسئلہ اگر نماز پڑھتا ہی یا سبب نذر کے بیٹھ کر اور بیچ نماز کے تندرست ہو پس
 چاہئے کہ کھڑا ہو کر اور پورا کرے باقی نماز کو نزدیک ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے اور نزدیک
 امام محمد کے اگر سر نہ شروع کرے نماز کو اور اگر نماز پڑھی تھوڑی سی ساتھ اشاروں کی بہرہ ہوا
 بیچ نماز کے اور رکوع اور سجدہ کے پس چاہئے کہ اگر سر نہ شروع کرے نماز کو نزدیک اسکے
 اور جائز میں نفل نہ پڑھے پھر خیرہ کے اور اگر شروع کرے نفل کھڑی ہو کر بغیر نذر کے اور پھر
 کیا پس نہیں مضائقہ ہی کہ لگا دی تنگی ساتھ دیوار کے یا ساتھ حسار کی یا بیٹھ جائے سبب
 مذکور کے یہ جائز ہی نزدیک سبکی اور اگر تنگی لگا یا بغیر عذر کے تو مکروہ ہی نزدیک سبکی اور اگر بیٹھا
 بغیر عذر کے اور شروع کی کھڑی ہو کر تو جائز ہی ساتھ گراہت کی نزدیک ابو حنیفہ کی مسئلہ
 اور جائز میں نفل اور پھر تھوڑی اور سر نہ شروع کرے پھر ہی واسطی مسافر کی نزدیک سبکی اور واسطی
 کے نزدیک ابو حنیفہ کی جائز میں نذر نفل ہی درست میں سبب نفل کی کہ اوپر بیان کی گئی ہیں

بیسچ فصل تہم کہ جیسا کہ ساتھ خوف بیماری اور دشمن اور درندہ اور کچھ ہنسے اور سپاہی
 حکم ہی واسطے ڈیڑھ آدھی کے کہ سواری اوپر چارپائی کی اور زمین طاق رکھتا اور تہنی کی باجھڑ
 ہو کہ نہیں موجود رکھتی ہو کوئی محرم تو نہیں ہیں یہ دونوں سواری کی لیکن جو شخص کہ نماز پڑھ ہی
 اوپر سواری کی تو چاہی کہ اشارہ کریں ساتھ کہ کم اور سجدہ کی اور کہ ہی اشارہ سجدہ کا زیادہ
 رکوع سے مثل اس شخص کے کہ جو پڑھتا ہی نماز پڑھ کر ساتھ اشاروں کے اور اگر سجدہ کیا اور کوسر
 چیز کے کہ جو رکھی ہی نزدیک اس کے اور پشت جانور کے یا سجدہ کیا اوپر زمین کے تو نہیں درت
 ہی نماز اس واسطے کہ نماز اوپر چارپائی کی مقرر کی گئی ساتھ اشاروں کے اور اگر ہی اوپر زمین کے
 نجاست تو نہیں منع کرتی نماز کو اور کہا بعضوں کے کہ منہ کرتی ہی اور قول پہلا بیسچ ظاہر روایت
 ہی مسئلہ اور اگر پڑھی فرض بیسچ گنتی کے پڑھ کر بغیر عذر کے فرض تیسرا قرأت ہی قرأت کہی
 میں صحیح کرنا حرفوں کا ساتھ زمان کے اسطرچہ کہ کسی نفس ادب کا اور کہا گیا ہی کہ جیت صحیح کیا
 حرفوں کو تو جائز ہی نماز اگرچہ کسی نفس ادب کا اور فرض ہی قرأت بیسچ تمام رکعتوں نقل کے اور وتر
 اور فرضوں دو رکعت والوں کی لیکن بیسچ تین رکعت فرض یا چار رکعت والوں کی فرض ہی بیسچ دو رکعت
 کے بغیر تعین کرنے کے یعنی چاہی دو رکعت اول میں یا دو رکعت آخرین یا ایک اول اور تیسرین یا اول
 اور چوتھین یا ایک دوسری میں اور تیسرین یا ایک دوسری اور چوتھی میں قرأت پڑھی اور فضل
 ہی کہ پڑھی ہی بیسچ دونوں اول کے میں اور بیسچ دو رکعتوں اخیر کے اختیار ہی چاہی قرأت پڑھی چاہی
 بیسچ پڑھی چاہی نے خاموش رہی اور اندازہ قرأت فرض کا ایک آیت ہی اگرچہ چھوٹی ہو
 مثل قول اللہ تعالیٰ کے ثم نظر چہ نزدیک ابی حنیفہ کے ہی اور نزدیک امام محمد اور امام ابی یوسف
 کے فرض میں تین آیتیں چھوٹی یا ایک آیت پڑھی مثل تین آیت چھوٹی کے مسئلہ جہودت کہ
 پڑھی ایک آیت کہ وہ کا ہی جیسے کہ بیسچ سورہ الرحمن کے ہی متذکرہ متذکرہ یا وہ ایک حرف ہی
 جیسے قاف یا صاد یا فون اختلاف کیا ہی علانی بیسچ اس کے طریق ہی کہ نہیں جائز ہی
 اور اگر پڑھی آیت بڑی مثل آیت الکرسی یا آیت مدانہ کی یعنی یا اہل الذین آمنوا واذنوا
 مثل تمام آیت سے نہ تو ایسا ہی ایک رکعت کی اور تو اس ایسچ دوسرے رکعت کے جس اختلاف ہی

ہم اوسکی خطبہ کی کہ جائز ہے اور بقول ابی حنیفہ کے اور جو شخص نہیں چاہا تہہ سکنہ اگر ایک بیت یوری بہین
 لازم ہے دوبارہ پڑھنا اوس بیت کا نزدیک بوجہ نیک کی اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی لازم
 کہ تین دفعہ پڑھنا اوس بیت کو فرض جو تہا رکوع ہی رکوع کہتے ہیں جب تک تاکہ کما ساتھ ہو سکے اور اگر
 جب تک یا سر کو تہوڑا اور بہ برابر کیا سر کو ساتھ حکم کے اگر ہی قریب رکوع کی توجا تہہ نماز اور اگر
 ہی قریب قیام کے پس میں جائز ہی رکوع اوسکا مسئلہ ایک شخص سب رکوع کی ملا ساتھ
 امام کے اور نیت باندہ ہی اوسے حکم کی ہوئی پشت کی یعنی قریب کوہ کے نشتر شروع ہوئی نماز
 اوسکی مسئلہ ایک شخص کٹر ای اور پینچا ہی غم کٹری بن اوسکے کا نوبت رکوع کی لیجایا اوسکو
 کہ جبکا وی سر کو واسطے رکوع کے مسئلہ ذکر کیا سب بیوں الفعاوی کی کہ جہوت پایا امام کو بعد
 ایک سجدہ کر نیکی اور مقتدی فی رکوع کیا اور دو سجدہ کی تو اس صورتیں فاسد ہوگی نماز اوسکی مسئلہ
 اور اگر پایا امام کو بعد رکوع کی سجدہ میں پس رکوع کیا اور دو سجدہ کی تو نہیں فاسد ہوئی نماز
 اسواسطے کہ ایک گت کی زیادتی نماز کو توڑتی ہی اور کم ایک گت سے زیادتی نہیں توڑتی نماز کو
 مسئلہ جہوت رکوع کیا مقتدی فی سبب الام سسی اور سر اوٹھا یا پہلے رکوع امام سسی پس نہیں جائز
 ہوا رکوع اوسکا اور جہوت کہ پایا امام کو سبب رکوع کے پس جائز ہوئی نماز اور جہوت کہ پینچا
 طرف امام کی اور امام سبب رکوع کے ہی اور نیت باندہ ہی اور سبب قیام کے پھر اٹھا یہاں تک کہ
 سر اوٹھا یا امام فی رکوع سسی تو نہیں شریک ہوا سبب اس گت کی اور اگر پایا امام کو سبب رکوع
 کے بعد ایک سبب کی اور فرضیت رکوع کی سفار ہی کہ نام رکھا جاوی اوسکا رکوع یعنی سر اور
 پشت کو ایک تہہ غم کیا جاوی اور سبب طرح فرضیت سجدہ کی ہی کہ ایک تہہ پیشانی کو اور زمین
 کے کہہ تو شامل ہوا سبب رکوع کی نزدیک ابی حنیفہ اور امام محمد کے اور ذکر کیا سبب سبب
 اسفجائی کے کہ اگر نہ پھیری بعد تین سبب کے سبب رکوع کی باندہ پڑ ہی تین سبب تو نہیں جائز
 ہوئی نماز اور ذکر کیا سبب زاد الفقہار کی کہ کمتر سبب سبب رکوع اور سجدہ کی تین مرتبہ تین
 اور واسطے پانچ سبب ہیں اور اعلیٰ درجہ سات سبب ہیں فرض یا پخوان سجدہ ہی فرضیت
 سجدہ کی ادا ہوئی ہی ساتھ کہنی پیشانی اور ناک اور دونوں اور دونوں اور دونوں

کہٹنوں کے اور اگر رکھی پیشانی اور نہ رکھی ناک جائز ہی نزدیک سبکی اور اگر بے عذر کی ہی تو
 مکروہ ہی اور اگر رکھی ناک اور نہ رکھی پیشانی تو جائز ہی نزدیک ایچنیفہ کی اور امام موسیٰ
 اور امام محمد کے نزدیک نہیں درست ہی ساتھ ناک کی اگر جب کہ کوئی عذر ہو بیچ پیشانی کے فودر
 ہی اور رکھا واسطی سجدہ کی تھوڑی کو یا کان کو پس نہیں درست ہی اگر چہ عذر سی ہو بلکہ اشار
 کر ہی اور رکھنا دونوں باؤن اور دونوں کہٹنوں کا واسطی سجدہ کی نہیں فرض ہی نزدیک علما ہمارے
 کے اور نزدیک امام زفر اور امام شافعی کے فرض ہے مسئلہ اگر نہ رکھا کہٹنا بیچ سجدہ کے
 اوپر زمین کے پس جائز ہی سجدہ بیچ صحیح مذہب کی مسئلہ اور اگر سجدہ کیا اور نہ رکھی دونوں
 پاؤں اوپر زمین کے تو نہیں جائز ہی سجدہ اور اگر رکھا ایک باؤن تو جائز ہی مسئلہ اور اگر سجدہ
 کیا بسبب دھام کے اوپر ان اپنی کے تو جائز ہی نزدیک ایچنیفہ کے اور اگر سجدہ کیا اوپر
 گھٹنے کے تو نہیں جائز ہی مسئلہ اور اگر سجدہ کیا اوپر پشت ایک شخص کے اور وہ بیچ
 نماز کے ہی تو درست ہی اگر وہ شخص بیچ نماز کی نہیں ہی تو نہیں جائز ہی مسئلہ اور اگر ہی
 جگہ سجدہ کی بلند جگہ یا قنسی بقدر دو اینٹوں کہڑی ہوئی کے تو جائز ہی اور اندازہ اینٹوں
 بخارا کا بقدر پاؤں کرئی ہی مسئلہ اور اگر سجدہ کیا اوپر بیچ ہمارے کے یا اوپر کپڑی زیادہ کے
 اوپر جگہ پاک کے تو جائز ہی نزدیک علما ہمارے کے اور کپڑا زیادہ مثل دامن اور گوشہ چادر وغیرہ کو
 کہتے ہیں اور نزدیک امام شافعی اور امام احمد کے نہیں درست ہے مسئلہ اور اگر سجدہ کیا اوپر ستین یا علی اگر کہہ
 کی اوپر جگہ جس کے نہیں جائز ہی اوپر بیچ ایک روایت کی کہ جائز ہی مسئلہ اور اگر رکھا نیچے پیشانی کے
 یا ہتھ ناکرتہ اوپر جگہ پاک کے بسبب ہی باہر دی یا مٹی کے اور سجدہ کیا تو جائز ہی لیکن گفتگو بیچ کر است
 کے ہی مسئلہ اگر سجدہ کیا اوپر برف یا گھاس یا بھوسہ یا روئی کی اگر دھس گیا سب سے نرمی ان
 چیزوں کے تو نہیں جائز ہوگی نماز اور اگر نہ دھسی سب سے اوکے تو جائز ہی نماز اوپر اوکے مسئلہ
 اگر سجدہ کیا اوپر چاول یا مینا یا جوار کے نہیں جائز ہی اور اگر سجدہ کیا اوپر گندم یا جو کی تو جائز ہی لیکن سجدہ کرنا
 اوپر چانول یا روئی دھنکی ہوئی کی درست ہی کہ ہو دین وہ بیچ گوند کی مسئلہ اوپر انصیر بیچ
 سی کہ اگر سجدہ کیا ہوئی تھری تو درست ہے جواب یا کہ اگر زیادہ پیشانی تھری تو درست ہی اور نہ تو نہیں

فرض جیسا فقہہ اخیر ہی اور وہ فرض بقدر تشہد کی ہی اور ظاہر ہوگی فرضیت اسکی ان مسائل کو
 انتشار اللہ تعالیٰ مسئلہ ایک شخص نے بڑی نماز ظہر کی پانچ رکعت میں رکوع سجود کی اور فقہہ
 کیا بیسچ چوتھی رکعت کی سب ہوگی اس کے نفل اور فرضیت باطل ہوگی مسئلہ مسافر نے جب اقتدا
 کیا مقررہ بیسچ نماز قضا کے نہیں صحیح ہی اقتدا اسکا اسو اسطی کہ قعدہ پہلا مسافر کا فرض ہے
 اور سیم کا وہاں ہی میں ہوئی تا بعد ازیں فرض پڑھنی والے کے ساتھ نفل پڑھنے والی کے مسئلہ
 جس وقت کہ یاد کیا بعد تمام کرے نماز کے سجدہ تلاوت کا پس پھر گیا واسطی سجدہ تلاوت کی تو باطل
 ہوا قعدہ اخیر کا اسکا اب جب تک کہ قعدہ نہ کرے تا بعد سجدہ کے بقدر النیات کی تو نماز قاضی ہوگی
 مسئلہ اگر سو یا بیسچ اوٹنگ گیا ایک شخص بیسچ تمام قعدہ اخیر کے جس جب جاگی تو لازم ہی کہ پھر سے
 بیسچ قعدہ کے بقدر النیات کی اور اگر نہ پھر تو قاضی ہوئی نماز اسو اسطی کہ افعال نماز کے میں چم
 ہوئی اسے نہیں محسوب ہوتی جیسا کہ بڑا ایک شخص نے سوئی میں بار کو م کیا سوئی میں یا سجدہ کیا
 سوئی میں تو محسوب ہوگا یہ مسئلہ اکثر واقع ہوتا ہے خاص کر بیسچ نماز تراویح کی اور اکثر لوگ اس
 سے مبالغہ نہیں ان فرض ساتواں باہر آنا نماز کی بھی اپنے قعدہ سے یعنی باہر آنا اپنی قصد سے
 نماز کا فرض ہی نزدیک بوجہ حقیقہ کے خلاف ہی امام محمد اور ابو یوسف کی بیان کے اگرچہ
 کیا جائز ایک شخص نے بیسچ قعدہ اخیر کے بعد تمام ہوئی کے بقدر النیات کے یا کلام کیا یا کوئی عزت
 ایسی کی کہ نوڑی ہی نماز کو پس تمام ہوئی نزدیک سجدہ اور اگر حدث ہوا بعد نہ ہئی اور پڑھنے
 النیات کی بغیر قصد مصلی کے تو تمام ہوئی نماز اسکی نزدیک امام محمد اور ابو یوسف کی اور
 نزدیک ابو حنیفہ کے و مکرر سے اور بیسچ بیسچ قعدہ اخیر کے اور نکلی نماز سے اپنے قصد سے
 اور نکلتی ہیں اسلئے خلاف سے یا یہ مسئلہ اور وہ یہ ہیں کہ نیم کر نیوالی نے جب دیکھا پانی بچا
 بیسچ قعدہ اخیر کے بقدر النیات کی یا پھر ہم کو پورا الاموزہ کا پس تمام ہوئی مدت سح اسکی کے
 یا اتوار اموزہ کو ساتھ نفل تہڑیکی یا آئی تھا سیکھی اس نے سورۃ یا آیت قرآن کی یا پھر نہ ہوا
 یا اس سے کہرا یا اشارہ کر نیوالا تھا قاضی ہوا اور رکوع اسے سجود کی یا یاد آیا اسکو کہ ذمہ میری
 ایک نماز قضا ہی پانی وضو ہوا امام قاری اور خلیفہ کیا آئی گویا پھر آفتاب بیسچ نماز غروب کے

یا شروع ہوا وقت عصر کا چ نماز جمعہ کی یا مسج کیا تھا اور پستی سے کہ وہ گری اچھی ہوگی
یا صاحب عذر تباہ جانارہ عذر اور سکا پیران بارہ سورقونین فاسد ہوئی نماز نزدیک
ابی حنیفہ کی اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی تمام ہوئی نماز فرض کہتے ہیں تقدیر کا
ہی یعنی پھر نایچ رکع کے فرض ہی نزدیک ابی یوسف کی کہ ثابت ہی حدیث سی ذکر کیا اسکو
یعنی پھر اول فرض کے اور نزدیک امام محمد اور امام ابو حنیفہ کی واجب ہی فصل تیسویں
پہم بیان وجہات کی واجب ہی عیدین کا الحمد اور قرآن کا پھر اول دو رکعت کی اور واجب ہے
ایک بار الحمد کا پھر نایچ اول سے دو رکعت کی اور پھر الحمد کا پہلی سورت سی اور طائنا سورت
کایا آیتو کا پھر نایچ اول نمازوں کی کہ ثابت ہو ابی حنیفہ کے پھر دو رکعت فرض فجر اور عصر کے
اور عشا اور جمعہ اور عیدین کے اور تہمت پھر نایچ اول نمازوں کی حکم ہی تہمت پھر نایچ کا جیسا کہ
نماز ظهر عصر کی اور پھر نایچ دعا قنوت کا پھر وتر کی اور پھر نایچ شہد کا پھر دو نوحہ کی اور
پھر ایک روایت کی فقط پھر قنوت اخیر کے پھر نایچ واجب ہی اور نماز سے خارج ہونا
سلام کے اور سجدہ تلاوت کا اور دو سجدہ سہو کے اور تکبیرات عیدین کی اور فصل کرنا ایک
فرض ہی طرف دوسرے فرض کی جیسے کہ کوہم سستی اور تہمت کے سجدہ میں جاوی اور حسین
تاخیر کرے فصل تیسویں بیان طریقہ سنت کی طریقہ مسنون بعین صحیح کرادہ
کری کوئی شخص ہم کہ شروع کری نماز پست کری اور خالی دو نواتو نکودو نواتو
اور پھر تکبیر کے یعنی البداء کہ اور اوٹھاوے دو نواتو نکو ساتھ ایدر کہ اور ذکر کیا پس بدایہ
کہ اوٹھاوی اول نواتو نکو پھر اللہ اکبر کہ بیان تک کہ مقابل ہوں انگوٹی کا نوکی لووے اور
اوغلیوں کو اپنی حال پھر نہایت کندہ کہ نہ بہت تنگ کہ اور رخ تیلی کا مقابل کہ
طرف قبلہ کی اور عورت اوٹھاوی نواتو نکو چہا تون نکو اوٹھنے سر انگلیوں کا کا ندی تک
اور مقتدی تکبیر کہ ساتھ تکبیر امام کے اور نزدیک امام محمد اور امام یوسف کی تکبیر کی
بعد تکبیر امام کے اور ہم اختلاف ہی پس پھر ہونی کے اور نہ ترک کری ساتھ اوٹھاوی قنوت
شروع نماز کے اور اگر عادت پھر نایچا تو گہکا ہوگا اور رکھی داہنی ہاتھ کو داہنی

ہاتھ کے اور پٹری سیدی ہا تہی پہنچا اولیٰ ہاتھ کا اور رکھی دو نو یا تھو کو نیچے ناف کی اور عورت
 رکھتے اور چھاتی کے اور پٹری سجا تک اللہم آخر تک لے کر پٹری جل نہ لگے تو منہ نہیں کیا باو گھا اور
 جو نہ پٹری تو حکم نہ کیا باو گھا اور پٹری انی وجہ آخر تک نزدیک ابی یوسف کی سچ ایک روایت
 کے پہلے تکبیر نیت کی اور یہ دو سر روایت کی بعد تکبیر کے اور نزدیک امام حنیفہ اولیٰ امام محمد کے بھی یہی روایت
 سے اور بھی بعد نیت کی بالا جماع اور پھر بعد پٹری لیکن بعد نماز ہی سجا تک اللہم کی اور چاہی کہ پٹری
 عقدی ساتھ سجا تک اللہم کے اور سچ عیدین کی پٹری پہلی تکبیر دینی اور سبق پہلی پٹری اور جو ذکر
 ساتھ سجا تک اللہم کے جب پادری امام کو آہستہ پڑھتا ہوا اور سبق او سکھاتے ہیں جو درمیان نماز
 کے شامل ہو بہر حیثیت کہ اگر اہل حق و سبطی ہو کر کرنی باقی نماز کے چاہی کہ یہ خود پٹری
 اس طرز ذکر کیا سچ لفظ کی اور اگر پادری امام کو بچا کر کے پڑھتا ہوا تو چاہی کہ سنے اور چکا رہے
 اور کیا بعضوں نے کہ پٹری سجا تک اللہم جب دم لبوی امام ایک ایک کلمہ درمیان دم لبوی امام کے اور
 روایت فقہانی جعفری ہی کہ اگر پادری امام کو سچ لہو کی تو سجا تک اللہم پٹری نزدیک سکی ذکر کیا
 اس کو سچ ذخیرہ کی یا سچ نماز عیدین کی اگر ہی عقدی دور امام ہی تو اختلاف کیا ہی
 متاخرین نے سچ اسکی اور حیثیت کہ بابا سچ رکوع کی تواضع لکری دلیں کہ اگر پٹری ہوگا سجا تک اللہم
 لگو تو شامل ہوگا رکوع میں تو پٹری ہوگا رکوع لکری اور بعد اسی لکری امام کی اس طرز حکم ہی اگر پایا
 سچ چہ پہلے کے لکری رکوع اور نہ ہوگا بانی والا رکعت کا جب نہ شریک ہو ساتھ امام کی سچ کل
 رکوع کے یا بعد تسبیح کی اور سچ ذخیرہ کی ہی کہ اگر حکم کیا نیت کو سچ رکوع کی تو یا رکعت کو خواہ بعد تسبیح
 کے پایا ہو یا نہ پایا ہو اور اگر پادری سچ قہ کے پس چاہی کہ نیت باندہ ہی اور پٹری چاہے
 اور کیا بعضوں نے کہ شاہدہ کو پٹری اور نہ خود پٹری مگر بعد نماز کی پھر سبب اللہ پٹری اور سچ رکوع
 پٹری اللہم واسطی احتیاط کے یہ نزدیک اکثر متاخرین کی ہی اور امام جصوف قرات پکار کر پٹری
 تو سبب اللہ پکار کر نہ پٹری بلکہ آہستہ پڑھی اور اگر قرات آہستہ پڑھی تو ہی سبب اللہ آہستہ پڑھی
 اور اوپر شروع سورہ کی سبب اللہ کا پڑھنا نہیں چاہی نزدیک اب حنیفہ کے مگر نہ دیک امام
 محمد کے پٹری حیثیت کہ آہستہ پڑھی والا ہو پھر الحمد پٹری اور جب امام والا الفنا لیس سچ تو چاہی کہ امام

اور مقتدی دونوں میں کہیں آیت سی اور پہلا دی سورۃ یٰٰتین یا تین یا تین اور اگر ملائی اوسے
ایک آیت یا دو آیت تو نہیں بخفی کا کر است سی اور اگر ملائی تین آیت تو نکلا کر است سی اور
تین داخل ہوا پہر سب کے اوسطی کہ دو آیت پہلا سورہ کا یا آیتوں کا ساتھ اچھ کے فصل
چوتیسویں یہیچ بیان سختات قرآۃ کی مستحب یہی کہ پڑھی یہی سیم سفوک حالت
ضرورت میں الحمد اور سورۃ جونہی کی جانبی اور یہیچ حالت اختیار کی یہیچ وقت فجر اور
ظہر کے سورہ بروج اور مثل اسکے پڑھی اور یہیچ نماز عصر اور عشا کی کلم اس
بہیچ نماز فجر کی پڑھی ساتھ ہزار کی اور یہیچ حضرت کی یعنی اگر مسافر نہ ہو جو وقت کہ خوف
ہو فوت ہوئی وقت کا تو یہیچ ہتھ کہ نہ فوت ہوئی نماز اور اگر نہ خوف ہو فوت ہونے
وقت کا تو یہیچ ہتھ کے چالیس یا پانچ یا تین یا سا آیتیں اور یہیچ ظہر کے مثل اسکے یا کلم اس
سے اور یہیچ عصر اور عشا کی پڑھی مثل اسکے یا کلم اسی اور یہیچ مغرب کی قصار فصل پڑھی اور
کہا صاحب قدوری نے کہ پڑھی یہیچ نماز فجر اور ظہر کے طوال مفصل اور یہیچ عصر عشا
کے اوساط مفصل اور یہیچ مغرب کے قصار مفصل اور طوال مفصل سورہ جوات سی
سورہ بروج تک کہتی ہیں اور اوساط مفصل سورہ بروج سی سورہ کم مکن تک اور قصار مفصل
سورہ کم مکن سی آخر قرآن تک کہ کہتی ہیں اور دراز کی امام پہلے رکعت فجر کو دوسری
اور باقی نماز تین دو نور کھتین برابر کی نزدیک ابی حنیفہ کے اور نزدیک
امام محمد کے مستحب ہے کہ بڑی کمری پہلی رکعت سب نمازوں میں اور دراز کرنا
دوسری رکعت کو پہلی رکعت سی مکر وہ یہی نزدیک اسکے اگر زیادہ
کے ہوں تین یا زیادہ تین آیتوں سہی یعنی اول رکعت سے دوسرے
رکعت میں تین آیتیں زیادہ کے گئی ہوں اور ایک آیت یا دو
آیت کے زیادہ کرنے سے مکر وہ نہیں ہوتے اور یہیچ ت
اور فضل کے برابر کرے دو رکعتیں مگر جن نمازوں میں
پہنچنے سے اعلیٰ وسلم سے ثابت ہوا ہو اور

اور جب فارغ ہو قراۃ سی تو اسد الکر کہتا ہوا رکوع کرے اور لایق ہی شروع اسد الکر کہ
 وقت جو کہنے ہر کوئی کرے اور تمام اسد الکر کا جب کہ چپکی رکوع میں اور کہا بعضوں نے اگر
 تمام کیا قرات کو رکوع جاتی وقت تو کچھ مضائقہ نہیں اگر باقی رہا سو قرات سی ایک سو
 حرف یا ایک کلمہ اور حیچم اول ہی اور کہی دونو ہاتھ اوپر کھینچے اور کشادہ رکھی اور
 اور فراخ رکھی پشت کو اور برابر رکھی پشت اور سر کو یعنی سر کو پشت سے اوچھا کرے
 اور نیچا رکھی اور سبحان بی العظیم تین مرتبہ کہی اور اگر زیادہ کہی تو افضل ہے اور ختم
 تسبیح کو اور کئی طاق کی کرے اور اگر ہر ایک مرتبہ پانچ بار یا پانچ بار ہی نماز لیکن
 مکر وہی اور روایت ہی ابی مطیع سی کہ تسبیح رکوع اور سجود کی رکعتیں اگر ترک کیا تسبیح
 کو تو نہیں جائز ہی نماز اور نہیں لایق سی وسطی امام کی کہ زیادہ تسبیح کرے اس قدر کہ بخیر
 ہو یعنی مقتدی اس واسطی کہ یہ سبب لغت کا بھی لغت کرنا نماز سے مکر وہی اور اگر
 دراز کیا امام نے رکوع وسطی شریک ہوئی مقتدیوں کی نہ وسطی تقریب الی اللہ کی پس تحقیق
 مکر وہی یا کہ گزرتے کہا جاوے گا اس واسطی کہ نہیں نیت ہی عبادت غیر کی اور اگر دراز کیا رکوع
 وسطی قرب اللہ کے یعنی وسطی ثواب کی تو جائز ہی اور کہا بعضوں نے کہ طول کرے تسبیح
 کو یعنی قراۃ سی کہی اور واسطی آئی والی کے تسبیح کو زیادہ نکلی پھر رکوع سے سر ثابت
 وقت لہی سبح اللہ لمن حمد اور مقتدی رنیا لک الحمد کہیں مگر مقتدی سبح اللہ لمن حمد
 کہی اور اکیلا پڑھنی والا دونو کہی اور نزدیکی امام محمد اور امام یوسف کی امام ہی دونو
 کہی اور یہ ایک روایت کی ہے کہ اللہم رنیا لک الحمد سی زیادہ نکلی اور لٹکا رکھی دونو
 ہاتھ نکلوں جو قومہ کے اس طرح ذکر کیا ہی صدر الشہید نے بیچ واقعات اور بیچ صلیو خانہ
 اور دعا قوت اور وقت پڑھنی سبحانک اللہم کی پکڑی ہاتھ ہاتھ ہاتھ ہاتھ کے
 موافق قول اکثر علماء کی اور یہ تکبیرات عیدین کے لٹکاوی ہاتھ کو اور پھر حقیقت قرار پکڑی
 بعد اوشی رکوع کی پھر چاہی کہ اسد الکر کہتا ہو اسجد میں جاوی اور دوسرے سجده کرے
 اول کہی دونو کہی پھر ہاتھ پیریشانی درمیان ہاتھ کی اور فراخ رکھی دونو ہاتھ

باز وہی اور پیٹ کو زانو زنی اور پٹھ لیکو زمین سے اور عورت ملا کر بھی ان کو سکو اور
 کہی سبحان ربی الہی تعالیٰ تین مرتبہ اور یہ ار فی بی اگر زیادہ کہی تو افضل ہے مگر اور گنتی
 طاق کی تمام کری اور پھر اوٹھاوی سسر کو اور بیٹی اور کہی دو نو یا تھونکو اور پھر زانو کے
 اور قرار پکڑی اور بعد اکر کہہ کر دوسرا سجدہ کرے اور اگر تھوڑا سا سر اوٹھا کر سجدہ کیا
 اگر قریب ہی طرف سجدہ کی تو یہ سجدہ نہیں جائز ہونیکا اور جس وقت فارغ ہو سجدہ
 کھڑا ہو وہی بی سہارہ مگر ساتھ عذر کے جائز ہے سہارا لینا اور پھر ہی دوسری رکعت
 مثل پہلی کے لیکن نہ نیت باندھی نہ ہاتھ اوٹھاوی اور نہ اعوذ پڑھی جب دوسرا سجدہ
 کی چکی دوسری رکعت کا تو سہاوی یا یمن یا ٹونکو اور بیٹی اور پراؤسکی اور دہنی پانکو
 کھڑا گوی اور منہ کھڑے اونٹلیوں پاؤں کا طرف قبلہ کے اور کہی دو نو یا ٹونکو اور
 زانو کے اور اونٹلیوں کو نہ بند کر کہی اور نہ کھڑا کہی بلکہ انکی حال پر چھوڑ دے پھر التھیات پڑھ
 عید و رسولہ تک نہ زیادہ کرے اور اس پر پچھلے قدم پہلی کے اور اگر زیادہ کیا تو کہا بعضی علما
 کہ اگر پڑھا اللہم صل علی محمد و آل محمد تو واجب ہیں دوسرا سجدہ سہو کے اور کہا امام محمد اور ابو یوسف
 فی کہ جب تک نہ کہی و علی ال محمد سہول کر تو نہیں واجب سجدہ سہو اور نزدیک امام حنفیہ
 کے اگر زیادہ کیا ایک حرف بھی تو بھی واجب سجدہ سہو کا اور اکثر علما کی نزدیک سے ہے
 ہی اور جس وقت کھڑا ہو واسطی رکعت تیسری تو نہ سہارا لی اور زمین کے بات سے اور اگر گوی
 تو کچھ مضایقہ نہیں اور اگر فرض پر بتا ہی تو اخیر سے دو رکعت میں اختیار ہے چاہی پڑی
 چاہی تسلیم کرے چاہی خاموش رہے لیکن ٹیٹنا بہتر ہے فقط الحمد کا اور نہ زیادہ کرے کوئی
 چیز اور جو کوئی ملاو سے سورت پھول کر تو واجب ہے دوسرا سجدہ سہو کی نزدیک ابو یوسف
 کے اور سچ ظاہر روایت کی نہیں واجب لیکن جس وقت کہ سنت ہوں یا نفل ہو تو
 شروع کرے جیسا کہ شروع کرتا ہی سبج رکعت اولی کے یعنی شروع کرے کہ تیسری رکعت
 ہی ساتھ تہاد اور آعود کے واسطی کہ ہر شفع نماز علیحدہ ہی اور شفع دو رکعت کو کہتے
 ہیں اور سچ سچ ہر شفع کے مثل قعدہ اولی کے اور عورت بیٹھی دو نو قعدہ تین

اور پھر کوئی بائیں کے اور بائیں کو کمالی طرف دابین کے اور التیبات یہ ہی بعد اوس کے
 دوسری پڑھی اور پھر حضرت انس رضی اللہ عنہ علیہ وسلم کی اور سہ تغار پڑھی واسطی افش اپنے کے
 اور واسطی مان اور باپ کی اگر مین وہ سو من اور واسطی تمام مردوں اور عورتوں
 سلمانوں کے اور دعائیں وہ پڑھی جو کہ آئین ہن حدیثوں میں اور وہ دعائیں کہ
 شاہین قرآن سی جبار ربنا ائتنا فی الدننا احسنہ فی الآخرۃ اور منسل اوسکی اور
 دعائیں حدیث کی جیسے اللہم اے اعوذک من عذاب جہنم و اعوذک من عذاب القبر
 و اعوذک من فتنة المسیح الدجال و اعوذک من فتنة المحيا و فتنة الممات اللہم اے اعوذ
 بک من الماتة و المعز و المعز اللہم اے اعوذ بک من عذاب القبر و اعوذ بک من عذاب القبر
 عذاب مغفر من عذابک و اے اور پڑھی وہ دعا کہ مشاہیر ہو کلام آدمیوں کی جیسے اللہم اے
 فلا ذہ یعنی یا خدا جو رو کر وادی مجھ کو فلا فی موت بیان نک کہ اگر کہی اس عاکو در میان نماز کے
 تو فاسد ہو گئی نماز اور اشارہ کری کلمہ کے اور کلمی سے جس وقت کہ پہنچی شہدان لا الہ الا اللہ کو
 اور کہہ بیسم واقعات کی کہ نہ اشارہ کری اور فتویٰ اور پیر پیلے کے ہی اور اشارہ
 اسطرح بر کری کہ بندہ کری چنگلی اور پاس کے اور کلمی کو اور حاشہ کہ ہی بیسم کی اور کلمی کو
 انگوٹھی سے اور جب فراغت ہو وی سب دعاؤں سے تو اسلام علیکم ورحمت اللہ
 کہے موندہ پیر کے داہنی طرف اور بیسم اس سلام کی نیچے و برکات اسطرح
 ذکر کیا ہی بیسم محیط کی اور نیت کری راستہ سلام پہلی کے داہنی طرف کی فرشتہ اور عموں کے اور اسطرح
 نیت کری واسطی سلام بائیں طرف والوں کو اور با بعضوں کہ نیت کری اون فرشتوں کی کہ محافظ
 اوسکے مین اور کہ با بعضوں کہ نیت کری کل فرشتوں کے ساتھ اسکی مین اسواسطی کہ مختلف شین ہیں
 بیسم گنتی اون فرشتوں کی کہا گیا ہی کہ ساتھ ہر سلام کی پچاس فرشتہ ہیں اور کہہ گیا ہی
 ایک سو ساٹھ فرشتہ مین اور نیت کری مقتدی امام کی بیسم سلام پہلی کے اگر امام داہن
 طرف یا مقابلہ مین ہی اور نیت کری مقتدی امام کی دوسری سلام مین اگر امام بائیں طرف
 لائق ہی نمازی کو کہ نظر کری قیام مین بیسم جگہ جگہ کی اور نظر کری بیسم رکوع کے

پشت پاؤں پر اور نظر رکھی بیچ سجدہ طرف نماز کی اور نظر کبھی سجدہ کی طرف نہ کرے
 اور سنت ہی واسطی امام کی کہ اور اسلام دوسرے کے کہ ہو اور اسلام پہلی سے پس سجدت و
 ہو وی نمازی اختیار ہی اس کو چاہی طرف دانی یا یمن کے یا پشت کر کے بیٹھی یا کام کو اپنی
 اوٹھ جاوی شہر طیکہ کوئی نماز نہ پڑھتا ہو بیچ ہی اس کے اور اگر پڑھتا ہو تو مونہہ نہ کرنا طرف
 اس کے مکر وہ ہی لیکن یہ پڑھنا امام کا اور وقت درست ہی جب نہ ہو وین بعد فرضوں کے
 سنتیں اور اگر میں سنتیں تو چاہی کہ کھڑا ہو وی واسطی سنتوں کی اس واسطی کہ تاخیر کا سنت
 کا بعد ادا کرنی فرض کے مکر وہ ہی پس جب کہ کھڑا ہو تو اس حکم نہ ادا کری سنتیں بلکہ
 پڑھ جائی یا بیچ ہی ہٹ جائی یا دایمن ہو جائیں یا بائیں ہو جائی یا گھر چلا جائی پس ادا
 کری سنتیں اس حکم اور کہا بعض علما کی کہ اگر امام ہی تو بائیں طرف مسجد کی سنتیں پڑھی اور کھڑا
 الاہم جلوائی فی یہ جب ہی کہ ہو مقصد اس کی کہ شغل کرنا سادہ دعا اور وظیفہ کی اور اگر معمول ہی اس کا
 وظیفہ کا کہ پڑھتا ہی بعد فرضوں کی اس کو چاہی کہ اٹھ کھڑا ہو اور سجدا کی کہ جہاں نماز پڑھتی ہے
 اور پڑھی ورد اپنا اور چاہی کوئی مسجد میں بیٹھ کر پڑھ لی یہ کھڑا ہو کر سنت پڑھی دونوں بائیں
 منقول ہی صحابہ سی اور جو ابراہیمین ذکر کیا گیا ہی مسئلہ دلیل ہی کہ سنت کی تاخیر کرنے
 سنتوں میں اور جو ذکر کیا شمس الاثر جلوائی نے دلیل ہے جائز ہونی کی ذکر کیا ہی بیچ
 محیط کی اور تقدی اور اکیلا شخص ہے سنتیں مقام فرضوں کی تو یہی درست ہے لیکن بہرہ یہی کہ اور چنانچہ پڑھی
 فصل ثانیہ بیان کروا کے مکر وہ ہی واسطی نماز کی بند کرنا مونہہ کا مکر وہ غلبہ جانی کی اور
 مستحب ہی کہ وقت جائی کے رو کی اس کو اور اگر نہ رو کے تو نہیں ہی مضائقہ کہ کھڑا نہ یا سجدہ
 کھڑا ہو نہ ہی اور کھڑی بیٹھا کھڑی اس طرح کہ ایک طرف کھڑی کی ایسی ہو جیسی عورتیں بیٹھی باندھتی
 ہیں اور کھڑا بعضوں اس طرح کہ کھڑی ایسی کھڑی سر کی اور کھڑے ہی چلا باندھنا اس طرح کہ اکٹھا کر کے
 بالونکلو پر سر کے اور جاوی اس کو گوندہ وغیرہ سی یا بیٹی چوٹوں کو گردن کے جیسے عورتیں بیٹھی میں اور کھڑے ہی
 جسم کرنا بالونکا بیچ سر کے اور باندھنا دوسری اور سر کے واسطی ٹٹنی بالونکی زمین بوقت سجدہ کی اور کھڑے ہی
 یا تو ٹٹنی زمین کی پہلے کھڑے ہی وقت سجدہ کی اور کھڑے ہی زمین سے پہلے یا تہ کے وقت کھڑی ہونی کی

مگر بہت بزرگی درست ہی اور مکروہ ہی سجدہ کرنا، سطر چہرہ جیسے جو نیم جانور یا ربابی اور پر
 زمین کے اور مکروہ ہی ہینا بلو میس کے بیچ نماز کے سطر چہرہ کر رہی جو ترکہ اور بزرگ
 اور کہہ کرے دونو گھٹنوں کو اور مکروہ ہی کہ فرش کر ہی دونو ہاتھوں کو اور بزرگ ہینا و شتر
 کو تہی ہی لو مری اور مکروہ ہی وقت رکوع کی رفع یدین کرنا اور جہاں ہتھ رکوع کے
 رفع یدین کرنا اور مکروہ ہی لٹکانا کپڑی کا اس سطر چہرہ کر رہی کپڑی کو اور بزرگ ہینا کے اولیٰ ثاؤف
 سری دو نو طرف کی مسئلہ اگر نماز بڑی ہی بیچ قبا یا بارانی یا فضل کے تو لائق ہی کہ ہن
 اسن او سکی اور باند ہی قبا کو ساتھ کمر بند کی سطر چہرہ کہ دھن او سکے، النکین اور ہوت ہی
 فقیہ ابن جعفر ہی کہ اگر بڑی نماز ساتھ قبا کی بغیر باند ہی کمر بند کی تو گھٹا رہو گا اور مکروہ ہی
 یہ کہ سمیٹی کپڑی کو اسو اسطی کہ نہ اکو دم موخا کین اور مکروہ ہی نماز بڑی ہینا بلو غور کے اور
 مکروہ ہی نماز نہ ہی تہ بند سی بڑی ہینا اور مکروہ ہی نماز اون کپڑوں کے کہ بیچ گھر کے ہینا ہی
 اور بازار میں اون کی ہینا ہی شرم کرنا ہی اور مستحب ن ہی کہ بڑی نماز ساتھ کرنی اور چاہے
 اور عامہ کے اور تہ دیک ابی حنیفہ کے مستحب ہی کہ ہینا اچھی کپڑی واسطی نماز کی اور عورت
 پٹہ ہی ساتھ کرنی اور دو پٹہ اور چادر کے اور مکروہ ہی اونچا نیچا کرنا سر کا بیچ رکوع کے
 اور کھیلنا ساتھ کپڑی باندن کے اور چھانہ اونگلیوں کا اور کرنا اونگلیوں کا بیچ اونگلیوں کی
 اور ساتھ رکھنا اور پکوں کی اور ہٹا نکلنا اور سوخت کہ نہ ہو کے سجدہ تو برابرہ کر
 ایک مرتبہ یاد و مرتبہ اور بیچ بڑا ہر وہ کی ہی کہ برابرہ کر ہی ایک دفعہ اور بیٹھنا چار زانو
 اور بند کرنا آنکھوں کا اسو اسطی کہ مشابہت ہوتی ہی ساتھ بیہودگی اور دیکھنا دھن اور باز
 کا اور سجدہ کرنا اور بیچ عامہ کے اور کھیلنا بغیر غرہ کی اگر ہوا اور بزرگوں حرفوں کے
 اور اگر حرف ظاہر ہوں تو مفسد نماز ہی اور اگر کہانی نہ رک سکتی ہو تو جائز ہی بی کر آت
 کے مگر بہتر یہ ہی کہ دفع کر ہی کہانی کو موافق مقدور کی اور جواب دینا سلام کا ساتھ اشارہ
 ہاتھ کی اور کو دین لینا بچہ کو اور ناکی صاف کرنا اور رکھنا درسم و دینار کا مونہہ میں اسطر
 کہ زو کی قراہ کو اور اگر زو کے قراۃ تو مفسد نماز ہی اور نکلنا اس چیز کا کہ بیچ

وابتون کے ہی اگر تہوڑی ہی اور اگر شہدار چنی سی بڑی ہو تو فاسد ہوئی ہی نماز اس
 سے اور نیکار کرم اللہ اور امن کہنا اور پورا کرنا قراۃ کا بیچ رکوع کی اور شمار کرنا آیتوں
 اور تسبیح کا اور سورۃ نو تک اساتہ او ٹکلیوں کی یہ سب مکروہ ہیں نزدیک ابی حنیفہ کی اور کہا
 ابو یوسف اور امام محمدؒ کہ نہیں مضائقہ ہی شمار کرنا اساتہ او ٹکلیوں کی اور بعضی علماء کی کہا
 کہ نہیں مکروہ ہی شمار کرنا یہ بیچ غفلتوں کے بالا اتفاق اور کہا بعضوں نے کہ خلاف ہی بیچ
 غفلتوں کی اور نہیں خلاف ہی بیچ فرضوں کی یعنی بیچ فرضوں کی بالا اتفاق مکروہ ہی اور کہا
 ابو حنیفہؒ کہ اختلاف ہے دو ٹوٹتی اور بیچ غافانی کی ہی کہ اگر دبانکا اساتہ
 او ٹکلیوں کی تو نہیں مکروہ ہی اور اسی غافانیہ میں لکھا ہے کہ اگر محتاج ہو گئی کا جیسے بیچ صلوات
 تسبیح کے تو گنتی ساتھ اشارہ او ٹکلی کے یا ساتھ اشارہ دلکی اور مکروہ ہی تکرار کا اساتہ
 دیوار یا حصہ کی مگر ساتھ عذر کے اور مکروہ ہی چلنا بغیر عذر کی اگر قدم پر تہری اور
 اگر نہ تہری تو فاسد ہوگی نماز اسکی مگر ساتھ عذر کے اور چھٹنا دامن یا بائیں طرف اور کھڑا
 جوں اور سوکا اور مارنا اور دفن کرنا یہ سب مکروہ ہی اور نہیں مضائقہ ہی نماز اساتہ کا
 اور بچھو کا کہا بعضیہ علماء نے کہ اگر نہ محتاج ہو طرف چلنی اور علاج کر نیکی یعنی زیادہ چلنے کی حاجت
 نہ پڑی مانڈن قدم کے پی در پی اور زیادہ علاج کی ہی حاجت نہ پڑی مانڈن ہر تسبیح کے
 پی در پی لیکن اگر متصل ہو تو مازالی اور اگر محتاج ہو گا طرف چلنی اور علاج کر نیکی تو فاسد ہوگا
 نماز اسکی اور مکروہ ہی نہ تہر تسبیح رکوع اور سجود کی اور دوبار پڑھنا سورۃ کا نہ فرض
 کے اگر قادی اور پڑھنی سورت دوسری اور نہیں مکروہ ہی بیچ نفل کے اور مکروہ ہی
 دراز کرنا رکعت پہلی کا دوسریہ بیچ غفلتوں کے لیکن جو ثابت میں حدیث یا قول صحابہ
 اور دراز کرنا دوسری کوٹ کا مکروہ ہی بیچ نفل نمازوں کے اور مکروہ ہی اذان و اذان ٹوٹنی کا
 اور پڑھنا اسکا ساتھ حرکت تہوڑی کے اور سونگھنا خوشبوئی کا پسکنا تہوک کا یا پسکنا
 رطوبت ٹاک کا اور چھٹنا کپڑی اور پہنکی سے ایک دفعہ یا دو دفعہ اور اگر ہوا لپٹی ہوئی دفعہ
 برابر تو فاسد ہوئی نماز اور مکروہ ہی استسنا جہاں نماز پڑھنا کہتوں کہ اگر نہ رکھنا تو

بطور سنت کے مکرور سی اور پڑھنا قراۃ کا بغیر قیام کے بغیر رکوع یا سجدہ یا مقعد میں اور پڑھنا
تسبیح سیم رکوع اور سجدہ کے اور تین دفعہ سی کم پڑھنا تسبیح کا اور پڑھنا ذکر کا امتلا لا غیر
اور اوئیں دو قبا جہن میں چہرہ نما ایک چہرہ کا ہی جگہ ہے اور ادا کرنا اوسکا دوسری جگہ
اور مکروہ ہی پو پڑھنا بسنی یا منی کا پیشانی سے درمیان نماز کے اور نہیں مضائقہ و اسطی
پڑھنی والی اکیلی کے آعود پڑھنا ذکر الہ سے اور مانگنا رحمت کا نزدیک آیت رحمت کا
یا مغفرت طلب کرنا نزدیک آیت مغفرت کی اور اگر ہی سیم فرض کے تو مکروہ ہی اور ادا
اور عقیدہ لکیرین مطلقہ سیم فرض تو لکی اور نہ سیم اقلو لکی اور نہیں مضائقہ ہی کہ نماز پڑھنا
طرح پشت ایک شخص کی کہ بیٹھا ہی باتوئیں ہا نماز پڑھتا ہی یا اگی اوسکے قرآن یا تلو
معلق ہی یا فرش ایسا ہی کہ سیم اوسکی تصویر میں مکرور پڑھنے کے نہیں سجدہ کرنا
اور مکروہ ہی سجدہ کرنا اور پڑھنے و لکی اور مکروہ ہی اگر ہو تصویر اور پڑھنے کی یہ
چہرہ کی یا اگی یا پیچی یا معلق اور اگر تصویر ہی ایسی کہ نہیں ہی سجدہ یا ہی سرگرم
ہو ای یا استدراج ہوئی ہی کہ نہیں دکھلائی دیتی پس نہیں مکروہ ہی مسئلہ نہیں مضائقہ
نماز پڑھنا اور پڑھنے استدار کے اور غزہ اور رورہ وغیرہ کے اگر ہوں یہ
سب بچھوئے تیلی اور درست ہی اوپر کہا من اگی ہوئی کے اور نہیں
مضائقہ ہی یہ کہ کھڑا ہو امام سیم سجدہ کے اور سجدہ کری سیم محراب
کے اور مکروہ ہی کھڑا ہونا سیم چڑھنا اور اونچا کھڑا ہونا امام کا مقتدیوں
سے جبکہ سب مقتدی بیچے ہوں اور اگر کچھ مقتدی برابر امام کے ہوں
اور کچھ بیچے ہوں تو مکروہ نہیں اور اگر امام نیچا ہو مقتدیوں سے تو اختلاف
ہی مسئلہ مکروہ ہی واسطے مقتدی کھڑا ہونا اکیلا سیم ہاڑی صفت کے مگر جبکہ جگہ
برابر صفت کی جیسے آوی اور اسبطر مکروہ ہی و اسطی نماز پڑھنی و لیکن درمیان صفت
کے نماز پڑھنی کیونکہ یہ مخالفت کرنا جماعت کی کیلی کہ یہ نہ پڑھتا ہی مسئلہ
مکرور پڑھنا نماز کا بیچ شاہ راہ کے اور مکروہ ہی بیچ جنگل کے بغیر سترہ کی جبکہ خوف

جبکہ خوف ہو اندر رفت لوگوں کا الگ سے مسئلہ مکر وہ ہی نماز میں شرعیاتی اور اور چھوڑ کر کے
 اور تمام ذہن جانور کی اور جانہانی کے اور عقوبت کی اور اور چھوڑ کر کے اور ذکر کیا ہی ہے چھوڑ کر کے
 قاضی خاں کے کہ اگر نماز یا بیچ حمام کے اور نصن ہی اور ہی چھوڑ کر کے اور اسطی نماز کی اور نہیں ہی اور چھوڑ کر کے
 نماز درست ہی مسئلہ مکر وہ ہی نماز یا بیچ حمام کے اور نصن ہی اور ہی چھوڑ کر کے اور اسطی نماز کی اور نہیں ہی اور چھوڑ کر کے
 سرتکا اور پھر شروع کرنا دوسری سویر کا بدلہ اور سکی مسئلہ مکر وہ ہی اور اسطی امام کی یہ کہ
 امام جو ایک قوم کا اور وہ قوم مکر وہ کہتی ہوں امامت اور سکی بخلیت اور سکی کے یا بہت بڑھتی
 قراء اور سکی کے یا کم بڑھتی قراء اور سکی کے سنت کے مقدار میں مسئلہ مکر وہ ہی ہی حاجت لغتہ لیا
 مقتدیونسی اور لایں ہی بڑھنا امام کو وہ چیز کہ آسان ہو قراءہ سی الیہول جادی کوئی حرف
 توڑی ہی آیت دوسری یا کہ کسی شریک کی بڑھ چکا ہو بقدر قراءہ فرض کے مسئلہ مکر وہ ہی
 بڑھنا بعد سلام کے ان نمازوں میں کہ چھی الٹی بڑھ ہی جاتی ہیں سنتیں یعنی بعد نماز و ظہر اور مغرب
 اور عشا کی نہ تہی بلکہ سنتیں اور کری لیکن استدر بڑھ ہی کہ بڑھ ہی جادی الیہول السلام و سنک
 اسلام تبارکت یا ذوالجلال والا کریم یہ قول حدیث میں لکھا ہی مسئلہ مکر وہ ہی ہی طاعت امامت
 کے الگ لکھنا ہونا غلام اور دھقان اور ولد الزنا اور فاسق اور اعمی کا اور اگر امام ہو جس کے لڑی
 تو درست ہی اور مراد و بقا نسی جاہل ہی مسئلہ مکر وہ ہیں نفل بڑھتی ہی پہلی نماز عیدین سے ابائیم
 عیدین کے بیچ عید گاہ کی مگر نفل بڑھتی ہی بیچ مسجد کے یا بیچ کہہ کے مسئلہ مکر وہ ہی بڑھنا نماز و عیدین حاجت
 پیچانہ کی یا پیشاب کے یعنی اگر حاجت شدت پیشاب یا پاخانہ کی ہو تو توڑی نماز کو اور اگر پورا کیا
 نماز تو ہی درست ہی لیکن گنہگار ہو گا اور اسطرح اگر ہو وی حاجت پیچانہ یا پیشاب کی بعد شروع
 نماز کی تو ہی توڑ ڈالی اور اگر بیچ مسجد کے طرف قبلہ کی پیچانہ ہو یا غسل خانہ ہو تو بڑھنا نماز
 کا طرف پیچانہ اور غسل خانہ کی مکر وہ ہی مگر بیچ کہہ کے اگر پیچانہ یا حمام طرف قبلہ کی
 ہو تو کچھ مضائقہ نہیں مسئلہ مکر وہ ہی آگے نماز کے جانا اگر نہ آگے نماز کی
 سترہ یا اور کوئی چیز مثلاً سترہ کی اور سترہ اور سکو کہتی ہیں کہ ایک لکڑی مستطیلہ
 بائیں ہون نماز کی کہڑ کی جادی اور وہ آگے سنتے ہی تین ہوا پیر سویر لایں کلم ایک کر شرعی ہی نہ ہو اور تہی

فصل چہارم میں بیچ بیان سنتوں کی سنت یہ ہے کہ وقت نماز کے اذان کے اور
 اوٹھا دی دو تواتر ساتھ تکیہ کے اور گناہ یہ کہی اور ٹھیکوں بات کو اور جہر کر ہی امام و اٹھ
 تکیہ کے اور پڑھی سبحانک اللہم آخر تک اور بعد از اور ہم اللہ اور پڑھی تہمتہ سی امام و پڑھا
 مقتدی اور رکھی سرد دہنی بات کو اور پڑھیں کے نیچے بات کی اور دعوت اور پسند کی اور
 ہین مسب تکیہ میں درمیان نماز کی اور نہ سجات رکوع اور سجود کی اور رکوع ناگہنوں کا ہم رکوع کی
 اور اوٹھ گیاں کہو لگا اور پڑھیں پاؤں کو فرش کر کے بیٹھنا اور سپر اور کہہ کر گناہ دہنی پاؤں کو اور
 درود پڑھنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب قعدہ اخیر کے بعد پڑھنی الغنائے کے
 اور پڑھنا دعاؤں کا مشابہ ہون الفاظوں قرآنی یا کوئی دعا و حدیث شریف اور اشارہ کرنا
 وقت شہادت کی سبب بعض رعایت کی ہی جیسی او سکھو ذکر کیا ہی ہنسی اور اور پڑھنا الحمد کا
 ہم دو رکعتوں اخیر فرضوں کے اور پھر آٹھ نمازیں ساتھ لفظ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ کی اور
 پھر یا سلام پہلا دہنی طرف اور دوسرا بائیں طرف اور کہا بعضوں نے کہ اوچیں بعضی باتیں محتج
 ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ کس نہن میں اور جو کچھ ذکر کیا ہے سب بیان سنت صلوة کی سزا دہنی سب
 آداب ہیں فصل سینتیس میں سببی بیان سنتوں اور نو افل کے جانا چاہی کہ سنتیں
 قبل نماز کے دو رکعتیں ہیں اور چار ہیں پہلی طہر سے اور دوسری بعد طہر کے اور چار ہیں پہلی عصر کے
 اور دوسری بعد مغرب کی اور چار ہیں پہلے عشا کی اور چار رکعت ہیں بعد نماز عشا کی اور اگر
 چاہی تو دو رکعتیں پڑھی لیکن قبل عصر اور عشا کی سنتیں اور سبب کتاب محیط کی ہی کہ چار رکعتیں
 قبل عصر اور عشا کی پڑھنی ستم میں اسو علی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ پڑھیں اور قبل
 نماز جمعہ کی چار رکعتیں ہیں اور بعد جمعہ کے چار رکعتیں اور نزدیک ابویوسف کی چہر رکعتیں مسئلہ
 اور سبب نماز جاہشت کی آیا ہی کہ پڑھی دو رکعتوں سی بارہ رکعتوں تک پھر جانا چاہی کہ
 بہتر سبب نمازرات اور دن کی چار رکعتیں ساتھ ایک نیت کی ہیں نزدیک امام اعظم کے
 اور کہا صاحبین نے کہ پھر رات کی دو رکعت کی نیت افضل ہے اور زیادتی اور پڑھنا رکعتوں
 ساتھ ایک نیت کی رات کی نیت اور زیادتی چار رکعت پردن کے وقت مکروہ ہی نزدیک

یا کہنا اؤ ساتھ تہ شہید کے اور زبرد اؤ کی بار و آد از سی پس اگر سی رون اؤ سکا ذکر حجت
 یا خوف دوزخ سی تو نہیں فاسد ہوئی نماز اؤ سکی اور اگر سی رون اؤ سکا جب یا مقصبت
 تو فاسد ہوئی نماز اؤ سکی اور نہیں فرق سی در میان اؤ اور آہ اؤ کہا بیوسف فی کہ نہیں
 فاسد ہوئی نماز ساتھ آہ اور اف اور فت کی اور بیچ کتاب مطلقہ کی ہی کہ کاٹا سانس
 اور کہا بسم اللہ الرحمن الرحیم پس فاسد ہوگی نماز نزدیک امام محمد کے اور نہیں فاسد ہوئی کہ
 نزدیک ابی یوسف کی اور روایت ہی امام محمد سی کہ اگر سی مرضی کہ نہیں قابض ہی نفس
 اپنی پر شدت درد سی اور کہا آہ اور آہ تو نہیں فاسد ہوئی کی نماز اؤ سکی جیسا کہ نہیں فاسد
 ہوئی نماز اؤ شخص کے کہ دگر لی یا چھینکا اور بلند ہوئی آواز اؤ سکی اور ظاہر ہوئی حرف ذکر کیا
 بیچ منافاتی کے اور بیچ ذخیرہ کی ہی اگر مرضی نے کہا یا رب یا بسم اللہ سبب ہوئے تکلیف کے
 تو نہیں فاسد ہوئی نماز اؤ سکی اور اگر جواب دیا بیچ نماز کی اؤ شخص کو کہ پوچھا جسے
 کہ کیا اللہ کا کوئی شریک ہی ساتھ لا الہ الا اللہ کے یا کوئی ایسی بات جسے نماز میں کہ جس سے
 توجہ ہو اور کہی جواب اؤ سکی کہ سبحان اللہ یا اللہ یا اللہ والہ والہ یا اللہ فاسد ہوئی نماز
 نزدیک اجماع کے اور امام محمد کے اور نہیں فاسد ہوگی نزدیک بیوسف کی اور ذکر کیا قاضی
 امام فخر الدین نے بیچ جامع الضعیف کے بیچ تفسیر قول امام محمد کے کہ کہا امام محمد فی کہ جس شخص نے کہا
 کہ کیا سی سوا اللہ کے اور اللہ پس جواب دیا نمازی نے لا الہ الا اللہ تو نہیں فاسد ہو
 نماز اگر غرض اؤ سکی ہے کہ اطلاع ہو جاوی پوچھنی والی کو کہ میں نماز میں ہوں نہیں تو فاسد
 ہوگی نماز اؤ سکی اور اگر چھینک آئی نماز کو اور کہی الحمد للہ تو نہیں فاسد ہوئی نماز مسئلہ
 اور اگر چھینک آوی اور شخص کو اور جواب یا نمازی فی کہ الحمد للہ رارادہ کیا کہ سمجھی چھینک
 والا کہ بعد اؤ سکی الحمد للہ کہتی ہیں تو اس صورت میں فاسد ہوگی نماز اور یہ روایت مخالف ہوا ہے
 ہی کہ نہیں فاسد ہوئی مسئلہ اور اگر چھینک کے ایک نماز کو اور کہا دوسری فی کہ حکم
 پہر کہا چھینک کے نے کہ آئیں فاسد ہوئی نماز مسئلہ اور اگر غلطی تباہی نمازی فی غیر امام
 کو اس وقت سی کہ جاری ہوگا اور زبان امام کے وہ چیز کہ فاسد کرتی ہی نماز کو تو فاسد ہوگی

مسئلہ اگر بھول کر قعدہ اخیرہ اوڑھ لے کر اٹھ جائے یا پانچویں رکعت کی چابھٹی کہ بیٹھ جاوے یا کسی کہ نہیں
 سجدہ کیا اور سجدہ سہو کا کری اور جو پانچوں رکعت کا سجدہ کر لیا تو پھر نہ نفل ہو ہی پھر سجدہ کیا اگر رکعت
 اوڑھ لی اور سجدہ سہو کا کری اور اگر قعدہ اخیرہ پڑھ کر پھر اٹھتا تو ابجا فرض اور نفل ہو ہی نہیں سجدہ
 سہو کا ضروری مسئلہ اگر کوئی ایسا ہو امام ہی تو وہ جب ہی سجدہ سہو پڑا یا امام و تہجد پڑا تو کسی کا بعد پڑا
 امام کی اور تہجد پڑا تو کسی ہی اور امام کی سجدہ نہیں ہوتا ہی اور تہجد پڑا تو کسی ہی مسئلہ اگر بھول گیا
 سلام پھر نیکی یعنی دراز کیا قعدہ اخیرہ کو اس گمان پر کہ نمازی باہر ہوں پھر یاد آیا کہ پھر نماز کی جہاں تو
 سلام پڑھ کر اور سجدہ سہو کا کری مسئلہ اگر سلام پھر اوڑھ لے شخص کہ او سکھو سجدہ سہو کا کرنا اس ارادہ
 نہ باہر آؤں نماز ہی یعنی سجدہ سہو کا او سکھو خیال نہیں ہی تو چاہی کہ سجدہ سہو کر ہی اگر کسی سے
 ملامت نہیں کیا اور نسبت قلبی نہ پھر ہی مسئلہ اگر ایک شخص کو شک ہے پھر قیام کے نیت باندھی ہو
 خیر کیا اور دیر ہو ہی نہیں پھر چنانکہ نیت باندھی ہی یا گمان کیا کہ نہیں باندھی پس ہر کی نیت
 مذہبی اونہی اور پھر یاد آیا او سکھو کہ نیت باندھ چکا تھا میں نہیں جب وہ ہی او پڑا و سکی سجدہ سہو کا اور تہجد
 و کے یہ ہی کہ اگر روکا ہی او اس غور سے ادا کرنی رکن سی یا وجہ ہی پس لازم ہو گا سجدہ
 سہو کا کرنا اور بعضی علما فی کہا ہی کہ اگر روکا قرآن یا تسبیح کو تو واجب ہی سجدہ سہو اور
 اگر نہ روکا قرأت اور تسبیح سی تو نہیں واجب ہے مسئلہ اگر سلام پھر بیوقوف فی
 ساتھ امام کے تو نہیں واجب ہے سجدہ سہو اور اگر سلام پھر ایسا
 امام کے تو واجب ہی اور یہیچ ملتقط کے یوں ہی کہ مسنون نے
 سلام پھر ایسا ساتھ امام کے یا تکبیر بن کہیں ایام ششہری کے
 ساتھ امام اپنے کے پس واجب ہی سجدہ سہو کرنا
 بیوقوف او سکھو کہتے ہیں کہ بعد پڑھنے ایک رکعت یا دو رکعت
 یا تین رکعت امام کے شامل ہوا ہو اور لاحق او سکھو کہتے ہیں
 کہ پہلی رکعت میں شامل ہوا ہو اور درمیان میں ان کے کیسے
 وضو ٹوٹ جائے کے کچھ نماز سے فوت کیا ہو اور پھر شریک امام کا ہو گیا ہو

مسئلہ مسبوقة تا بعد از رکوعی امام کی سجدہ سجدہ رکعت اور اگر کھڑا ہو گیا مقتدی امام
سلام پیرے سے امام کی ادر قرآن پڑھی اور رکعت کیا لیکن سجدہ نہیں کیا، اس میں امام کی
سجدہ ہو گا کیا تو جائز ہے کہ بعد از رکوعی سجدہ سجدہ رکعت اور قیام اور رکوع
اور سجدہ باطل ہو اور اگر نہ ہو اسی کی تو سجدہ سجدہ رکعت اور سجدہ رکعت اور قیام اور رکوع
بعد فراغت باقی تا بعد از رکوعی امام کے سجدہ پورا کرتے نماز کے کوئی واجب تو ہے سجدہ سجدہ
رکوعی اور سجدہ سجدہ باقی نماز پڑھنے کی اور سجدہ رکعت اور سجدہ رکعت اور قیام اور رکوع
پورا کرنے نماز کے جب تک کہ امام سلام پیرے اور اگر کھڑا ہو گیا پہلے ہی سے کہ فراغت باقی
التحیات سے تو اس میں مسئلہ کی کوئی صورت نہیں ہے جو سجدہ رکعت کا ہی یا دو رکعت کا
یا تین رکعت کا ہی پس اگر ایک رکعت کا ہی تو معلوم کیا جا رہی ہے کہ قرآن اور سجدہ امام کے
آنا نہیں پڑا کر جائز ہو نماز تو نہیں درست ہے نماز اور سجدہ رکعت اور قرآن اور سجدہ رکعت
فراغت ہوئی امام کے تہجد سے جس میں مسئلہ ایک شخص سجدہ رکعت میں پڑھتا ہے یا چار رکعت
علمانی کہ پہلی سجدہ رکعت میں بغیر تہجد میں یہی ایک اتفاقاً پڑھتا ہے تو پھر کے نماز پڑھی اور
پہلے ہی کسی بار ایسا اتفاق ہو گیا ہو تو پڑھنے کی کمال کری اور سجدہ رکعت میں پڑھتا ہے
اور ایک رکعت پڑھی ہی تو ایک اور رکعت پڑھی اور سجدہ سجدہ رکعت اور سجدہ رکعت اور قیام اور رکوع
پڑھی میں تو پہلی اور التحیات پڑھ کر سلام پیرے اور سجدہ سجدہ رکعت اور سجدہ رکعت اور قیام اور رکوع
تو کم کو قرار دے دی اور فقہہ کری اور پھر ایک رکعت اور پڑھی اور سلام پیرے اور سجدہ سجدہ رکعت
کری اور سجدہ رکعت کہ شاید سجدہ رکعت پڑھتا ہے وہ دو رکعتیں ہوئی ہوں تو فقہہ خیرہ نماز پڑھی
اور سجدہ رکعت کی دین ہی کہ اگر شک ہو یا رکعت والی نماز میں کہ ایک رکعت پڑھی ہی دو
پڑھی کہ پہلی سجدہ رکعت کے اور سجدہ رکعت کے فیصلے کے یوں کہ باقی رکعت ہو کہ رکعت
بڑھ چکا ہوں یا تین رکعتیں اور اگر سجدہ رکعت پڑھی تو نہ پہلی اور سجدہ رکعت کی اور پھر سجدہ رکعت یا اگر نماز
مغرب یا وتر میں تو پہلی اور سجدہ سجدہ رکعت مسئلہ اگر شروع کری نماز ساتہ سجدہ رکعت اور
پھر کے تو سجدہ سجدہ رکعت یا اگر ایک ہی صورت پڑا ہو یا پھر رکعت یا اگر نماز کے اور سجدہ سجدہ رکعت

